



باب عالی فارشوسنده شوقی بکک مطبعه سنده طبع اولنمشدر
فی ۲۵ ذی القعدة سنه ۱۲۸۷

| صفحة | (فهرست فصوص الحكم) |
|------|----------------------------------|
| ٣ | فص حكمة البهية في كلمة آدمية |
| ٩ | فص حكمة نفثية في كلمة شيثية |
| ١٦ | فص حكمة سبوحية في كلمة نوحية |
| ٢١ | فص حكمة قدوسية في كلمة ادر يسسية |
| ٢٤ | فص حكمة مهيمية في كلمة ابراهيمية |
| ٢٧ | فص حكمة حقبة في كلمة اسحقية |
| ٣٠ | فص حكمة عليبة في كلمة اسماعيلية |
| ٣٣ | فص حكمة روحية في كلمة يعقوبية |
| ٣٦ | فص حكمة نورية في كلمة يوسفية |
| ٤١ | فص حكمة احدية في كلمة هودية |
| ٤٧ | فص حكمة فائحية في كلمة صالحية |
| ٥٠ | فص حكمة قلبية في كلمة شعيبية |
| ٥٥ | فص حكمة ملكية في كلمة لوطية |
| ٥٨ | فص حكمة قدرية في كلمة عربية |
| ٦٣ | فص حكمة نبوية في كلمة عبسوية |
| ٧١ | فص حكمة رجائية في كلمة سليمانية |
| ٧٨ | فص حكمة وجودية في كلمة داودية |
| ٨٣ | فص حكمة نفسية في كلمة يونسية |
| ٨٥ | فص حكمة غيبية في كلمة ايوبية |
| ٨٩ | فص حكمة جلالية في كلمة يحيوية |
| ٩٠ | فص حكمة مالكية في كلمة ذكراوية |
| ٩٣ | فص حكمة انسانية في كلمة الياسية |
| ٩٨ | فص حكمة احسانية في كلمة لقمانية |
| ١٠٠ | فص حكمة امامية في كلمة هارونية |
| ١٠٤ | فص حكمة علوية في كلمة موسوية |
| ١١٦ | فص حكمة صمدية في كلمة حالديه |
| ١١٦ | فص حكمة فردية في كلمة محمدية |

زهدی بک

۴۸



| | |
|----------------------------|-----------|
| Süleymaniye U. Kütüphanesi | |
| Kisim | Zühdu Bey |
| Yen. a. it. no | |
| Eski Kayıt No | 38 |



* بسم الله الرحمن الرحيم *

الحمد لله منزل الحكم على قلوب الحكم بأحدية الطريق الامم من المقام
 الاقدم وان اختلفت الملل والنحل لاختلف الامم وصلى الله على ممداهم
 من خزانة الجود والكرم بالقبيل الاقوم محمد وآله وسلم اما بعد فاني رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مبشرة اريتها في العشر الاخر من
 محرم سنة سبع وعشرين وسماته بمحروسة دمشق وبيده صلى الله
 عليه وسلم كتاب فقال لي هذا الكتاب فصوص الحكم خذ فخرج به
 لا الى الناس ينتفعون به فقلت السمع والطاعة لله ولرسوله واولى الامر منا
 كما امرنا فحققت الامنية واخلصت النية وجردت القصد والهمة الى ابراز
 هذا الكتاب كما حده لي رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير زيادة
 ولا نقصان وسألت الله ان يجعلني فيه وفي جميع احوالي من عباده الذين
 لبس للشيطان عليهم سلطان وان يخصني في جميع ما يرقه بنائي وينطق
 به لساني وينطوي عليه جنائي بالالقاء السبوح والتفث الروحي في الروح
 النفس بالتأييد الاعتصامي حتى اكون مترجلا لا متحكما ليتحقق من يقف
 عليه من اهل الله اصحاب القلوب انه من مقام التقديس المنزه عن الاغراض
 (النفسية)

الانفسية التي يدخلها التليس فارجوا ان يكون الحق تعالى لماسمع دطاني
قداجات ندائي فلا اتق الا ما بلق الى ولا تنزل في هذا المسطور الا ما ينزل به
على ولست بنبي ولا رسول ولكني وارث ولا آخرتي حارث
(شعر)

فمن الله فاسمعوا * والى الله فارجدوا * فاذا ماسمعتهم * وما اتيت به فعوا *
ثم بالفهم فصلوا * بمجل القول واجدوا * ثم منوا به على * طالبيه لا تمنعوا *
هذه هي الرحمة التي * وسعكم فوسعوا *
ومن الله ارجوا ان اكون ممن ايدفتايد وايد وقيد بالشرع المطهر المحمدي
فتقيد وقيدو حشرنا في زمرة كما جعلنا من امته فاول ما لقاء المالك على
العبد من ذلك

✽ فص حكمة الهية ✽ في كلمة آدمية ✽

لما شاء الحق سبحانه من حيث اسمائه الحسنى التي لا يلفها الا حصاء ان
يرى اعيانها وان شئت قلت ان يرى عينه في كون جامع بمحصر الامر
كلها لكونه متصفا بالوجود و يظهر به سره اليه فان رؤيت الشيء نفسه
بنفسه ماهي مثل رؤيته نفسه في امر آخر يكون له كالمرأة فانه تظهر
له نفسه في صورة يعطيها المحل المنظور فيه مما لم يكن يظهر له من غير
وجود هذا المحل ولا تجليه له وقد كان الحق سبحانه اوجد العالم كله وجود
شيخ مسوي لا روح فيه فكان كمرآة غير مجلوة ومن شان الحكم الالهي
انه ما سوى محلا الاولاد ان يقبل روحا آلهيا عبر عنه بالفتح فيه وما هو
الاحصول الاستعداد من تلك الصورة المسواة القبول الفيض التجلي
الدائم الذي لم يزل ولا يزال وما بقى الا قابل والقابل لا يكون الا من فيضه
الاقديس فالامر كله منه ابتداء وانتهاه و اليه يرجع الامر كله كما ابتداء منه
فاقتضى الامر جلاء مرآة العالم فكان ادم عين جلاء تلك المرآة وروح تلك
الصورة وكانت الملائكة من بعض قوى تلك الصورة التي هي صورة العالم
المعبر عنه في اصطلاح القوم بالانسان الكبير فكانت الملائكة له كالقوى

الروحانية والحسية التي في النشأة الانسانية وكل قوة منها متجوبة
 بنفسها الا ترى افضل من ذاتها وان فيها فيما تزعم الاهلية لكل منصب
 عال ومنزلة رفيعة عند الله لما عندها من الجمعية الاكهية بين ما يرجع من ذلك
 الى الجناب الالهى والى جناب حقيقة الحقايق وفى النشأة العاملة لهذه
 الاوصاف الى ما تقتضيه طبيعة الكلية التى حصرت قوا بل العالم كله اعلاه
 واسفله وهذا لا يعرفه عقل بطريق نظر فكري بل هذا الفن من الادراك
 لا يكون الا عن كشف اكهى منه يعرف ما اصل صور العالم القابلة لارواحه
 فسمى هذا المذكور انسانا وخليفة فاما انسانته فلعوم نشأته وحصره
 الحقايق كلها وهو للحق بمنزلة انسان العين من العين الذى به يكون
 النظر وهو المعبر عنه بالبصر فلهذا سمي انسانا فانه به نظر الحق الى خلقه
 فرحهم فهو الانسان الحادث الازلى والنشاء الدائم الابدئ والكلمة
 الفاصلة الجامعة فتم العالم بوجوده فهو من العالم كقص الخاتم من الخاتم
 الذى هو محل النفس والعلامة التى بها يختم الملك على خزائنه وسماء
 خليفة من اجل هذا لانه الحافظ خلقه كما يحفظ الختم الخابن فادام ختم
 الملك عليها لا يجسر احد على فتحها الا باذنه فاستخاف فى حفظ العالم
 فلا يزال العالم محفوظا مادام فيه هذا الانسان الكامل الاتراه اذا زال
 وفك الختم من خزانة الدنيا لم يبق فيها ما اخترته الحق فيها وخرج ما كان فيها
 والحق بعضه بعض وانتقل الامر الى الآخرة فكان ختما على خزانة الآخرة
 ختما ابدى بافظهر جميع ما فى الصورة الاكهية من الاسماء فى هذه النشأة الانسانية
 فحازت رتبة الاحاطة والجمع بهذا الوجود وبه قامت الحجة لله تعالى على
 الملائكة فتحفظ فقد وعظك الله بغيرك وانظر من اين اتى على من اتى عليه
 فان الملائكة لم تقف مع مائه طيه نشأة هذه الخليفة ولا وقفت مع مائه طيه
 حضرة الحق من العبادة الذاتية فانه ما يعرف احد من الحق الا ما تعطيه
 ذاته وليس للملائكة جبهة آدم ولا وقفت مع الاسماء الاكهية الا التى تخصها
 وسبحت الحق بها وقدسته وما علمت ان لله اسماء ما وصل علمها اليها

فاسبحته بها ولا قدسسته فغلب عليها ما ذكرناه وحكم عليها هذا الحال
فقلت من حيث النشأة انجعل فيها من يفسد فيها وليس الانزاغ وهو
عين ما وقع منهم فا قالوه في حق آدم هو عين ما هم فيه مع الحق فلولوا
ان نشأتهم تعطى ذلك لما قالوا في حق آدم ما قالوه وهم لا يشعرون فلو
عرفوا نفوسهم لعلوا ولو علموا العصموا ثم لم يقفوا مع التجريح حتى زادوا
في الدعوى بما هم عليه من التسبيح والتقدس وعند آدم من الاسماء الالهية
فالم تكن الملائكة عليها فاسبحت بها بها ولا قدسسته عنها تقديس آدم ونسبجه
فوصف الحق لنا ما جرى لثقف عنده وتعلم الادب مع الله تعالى فلا ندعى
مانحن محققين به وحاوون عليه بالثبوت فكيف ان نطاق في الدعوى فنعم بها
ماليس لنا بحال ولا نحن منه على علم فتتضح فهذا التعريف الالهى بمادب
الحق به عبادته الادباء الامناء الخلقاء ثم رجع الى الحكمة فنقول اعلم ان الامور
الكلية وان لم يكن لها وجود في عينها فهي معقولة معلومة بلا شك في لذهن فهي
باطنة لا تزول عن الوجود العيني ولها الحكم والار في كل ما له وجود عيني بل هو
عينها لا غيرها اعني اعيان الموجودات العينية ولم تزل عن كونها معقولة
في نفسها فهي الظاهرة من حيث اعيان الموجودات كما هي الباطنة من حيث
معقوليتها فاستناد كل موجود عيني بهذه الامور الكلية التي لا يمكن رفعها
عن العقل ولا يمكن وجودها في العين وجودا يزول بها عن ان تكون معقولة
وسواء كان ذلك الوجود العيني موقتا او غير موقت نسبة الموقت
وغير الموقت الى هذا الامر الكلي المعقول نسبة واحدة غير ان هذا الامر
الكلي يرجع اليه حكم من الموجودات العينية بحسب ما تطلبه حقايق تلك
الموجودات العينية كنسبة العلم الى العالم والحياة الى الحي فالحياة حقيقة معقولة
والعلم حقيقة معقولة متميزة عن الحياة كما ان الحياة متميزة عنه ثم نقول في الحق تعالى
ان له علما وحياة فهو الحي العالم ونقول في الملك ان له حياة وعلما ونقول
في الانسان ان له علما وحياة فهو الحي العالم فحقيقة العلم واحدة وحقيقة
الحياة واحدة ونسبتها الى العالم والحي نسبة واحدة ونقول في علم الحق انه

قديم وفي علم الانسان انه محدث فانظر ما احدثته الاضافة من الحكم في هذه الحقيقة المعقولة وانظر الى هذا الارتباط بين المعقولات والموجودات العينية فكما حكم العلم على من قام به ان يقال فيه انه عالم فكذلك حكم الموصوف به على العلم بانه حادث في حق الحوادث وقديم في حق القديم فصار لكل واحد محكوماً به محكوماً عليه ومعلوم ان هذه الامور الكلية وان كانت معقولة فانها معدومة العين موجودة الحكم كما هي محكوم عليها واذا نسبت الى الوجود العيني فقبل الحكم في الاعيان الموجودة ولا تقبل التفصيل ولا الجزى فان ذلك محال عليها فانها بذاتها في كل موصوف بها كالانسانية في كل شخص شخص من هذا النوع الخاص لم تنفصل ولم يتعدد بتعدد الاشخاص ولا برحت معقولة واذا كان الارتباط بين من له وجود عيني وبين من ليس له وجود عيني قد ثبتت وهي نسبة عدمية فارتباط الموجودات ببعضها بعض اقرب ان تعقل لانه على كل حال بينها جامع وهو الوجود العيني وهناك ما يند جامع وقد وجد الارتباط بعدم الجامع فبالجامع اقوى واحق ولا شك ان المحرث قد ثبت حدوثه وافتقاره الى محدث احدثه لا مكانه لنفسه فوجوده من غيره فهو مرتبط به ارتباط افتقار ولا بد ان يكون المستند اليه واجب الوجود لذاته غنيا في وجوده بنفسه غير مفقر وهو الذي اعطى الوجود بذاته لهذا الحادث فانسب اليه ولما اقتضاه لذاته كان واجبا به ولما كان استناده الى من ظهر عنه لذاته اقتضى ان يكون على صورته فيما ينسب اليه من كل شئ من اسم وصفة ما عدا الوجوب الذاتي فان ذلك لا يصح للحوادث وان كان واجب الوجود لكن وجوده بغيره لا بنفسه ثم تعلم انه لما كان الامر على ما قلناه من ظهوره بصورته احالنا تعالى في العلم به على النظر في الحادث وذكرانه ارانا آياته فيه فاستدلنا بنا عليه فاوصفناه بوصف الاكنا نحن ذلك الوصف الا الوجوب الذاتي الخاص فلما علمناه بنا ومنا نسبنا اليه كلما نسبناه اليه وبذلك وردت الاخبارات الالهية على السنة (التراجم)

التزاجم الينا فوصف نفسه لنا بنا فاذا شهدناه شهدنا نفوسنا واذا شهدنا
شهد نفسه ولانشك انا كثيرون بالشخص والنوع وانا وان كذا على حقيقة
واحدة تجمعنا فعمل قطعا ان ثمة فارقا به تميزت الاشخاص بعضها عن بعض
ولولا ذلك ما كانت الكثرة في الواحد فكذلك ايضا وان وصفنا بما وصف به
نفسه من جميع الوجوه فلا بد من فارق وليس الافتقارنا اليه في الوجود وتوقف
وجودنا عليه لامكاننا وغناه عن مثل ما افتقرنا اليه فبهذا صح له الازل والقدم
الذي انتفت عنه الاولية التي لها افتتاح الوجود عن عدم فلا تنسب اليه الاولية مع
كونه الاول ولهذا قيل فيه الآخر فلو كانت اوليته واوليته وجودا لتقيده لم يصح
ان يكون اخر للمقيد لانه لا آخر للممكن لان الممكنات غير متناهية فلا آخر لها
وانما كان آخر الرجوع الامر كله اليه بعد نسبة ذلك الينا فهو الآخر في عين
اوليته والاول في عين آخريته ثم لتعلم ان الحق وصف نفسه بانه ظاهر وباطن
فاوجد العالم عالم غيب وشهادة لتدرك الباطن بغيره والظاهر بشهادتنا
ووصف نفسه بالرضى والغضب واوجد العالم ذا خوف ورجاء فبحسب
غضبه وزجرو رضاه ووصف نفسه بانه جبل وذو جلال فاوجدنا على هيئة
وانس وهكذا جميع ما ينسب اليه تعالى ويسمى به فغير عن هاتين الصفتين
باليدين اللتين توجهنا منه على خلق الانسان الكامل لكونه الجامع لحقائق
العالم ومفرداته فالعالم شهادة والخليفة غيب فلهذا تحجب السلطان
ووصف الحق نفسه بالحجب الظلمانية وهي الاجسام الطبيعية والتورية
وهي الارواح اللطيفة فالعالم بين كسيف ولطيف وهو عين الحجاب على نفسه
فلا يدرك الحق ادراكه نفسه فلا يزال في حجاب لا يرفع مع علمه بانه تميز عن موجد
بافتقاره ولكن لا يخلو له في وجوب الوجود الذاتي الذي اوجد الحق فلا
يدركه ابدا فلا يزال الحق من هذه الحقيقة غير معلوم علم ذوق وشهود لانه
لا قدم للحادث في ذلك فاجمع الله لا دم بين يديه لا تشر بفاله فلهذا قال لا يلبس
ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وما هو الا عين جوه بين الصورتين
ر صورة العالم وصورة الحق وهما ابدا الحق وابدس جزء من العالم لم تحصل له

هذه الجمعية ولهذا كان آدم خليفة فان لم يكن ظاهرا بصورة من استخلفه فيما استخلفه فيه فاهو خليفة وان لم يكن فيه جميع ما تطلبه الرعايا التي استخلف عليها لان استنادها اليه فلا بد ان يقوم بجميع ما يحتاج اليه والافليس بخليفة عليهم فاصححت الخلافة الا للانسان الكامل فانشاء صورته الظاهرة من حقايق العالم وصوره وانشاء صورته الباطن على صورته تعالى ولذلك قال فيه كنت سمعه وبصره وما قال كنت عينه واذنه ففرق بين الصورتين وهكذا في كل موجود من العالم بقدر ما تطلبه حقيقة ذلك الموجود ولكن ليس لاحد مجموع ما للخليفة خافاز الا بالجميع ولولا سريان الحق في الموجودات بالصورة ما كان للعالم وجود كما انه لولا تلك الحقايق المعقولة الكنية ما ظهر حكم في الموجودات العينية ومن هذه الحقيقة كان الافتقار من العالم الى الحق في وجوده (شعر)

* فالكل مفتقر ما للكل مستغنى * هذا هو الحق قد قلناه لانكني * فان ذكرت غيبا لا افتقار به * فقد علمت الذي من قولنا نعني * فالكل بالكل مربوط فليس له * عنه انفصال خذوا ما قلته عني * فقد علمت حكمة نشأة جسد آدم اعني صورته الظاهرة وقد علمت نشأة روح آدم اعني صرته الباطنة فهو الحق في الخلق وقد علمت نشأة رتبته وهي المجموع الذي به استحق الخلافة قائم هو النفس الواحدة التي خلق منها هذا النوع الانساني وهو قوله يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء فقولوا اتقوا ربكم اجعلوا ما ظهر منكم وقاية لربكم واجعلوا ما باطن منكم وهو ربكم وقاية لكم فان الامر دم وجد فكونوا وقايته في الذم واجعلوه وقايتكم في الحمد تكونوا اديبا عالمين ثم انه تعالى اطلع على ما اودع فيه وجعل ذلك في قبضته القبضة الواحدة فيها العالم والقبضة الاخرى آدم وبنوه وبين مراتبهم فيه ولما اطلع على الله في سرى على ما اودع في هذا الامام الوالد الا كبر جعلت في هذا الكتاب منه ما حدى لاما وقفت عليه فان ذلك لا يسمه كتاب ولا العالم الموجود الان فما شهدته مما نودعه في هذا الكتاب كما حدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حكمة الكهية في كلمة (أدبية)

آدمية وهو هذا الباب ثم حكمة نفسية في كلمة شامية ثم حكمة سبوحية في كلمة نوحية ثم حكمة قدوسية في كلمة ادريسية ثم حكمة مهيمة في كلمة ابراهيمية ثم حكمة حقية في كلمة اسحاقية ثم حكمة عليية في كلمة اسماعيلية ثم حكمة روحية في كلمة يعقوبية ثم حكمة نورية في كلمة يوسفية ثم حكمة احدىة في كلمة هودية ثم حكمة فائحية في كلمة صالحية ثم حكمة قلبية في كلمة شعيبية ثم حكمة ملكية في كلمة لوطية ثم حكمة قدربة في كلمة عزيزية ثم حكمة نبوية في كلمة عيسوية ثم حكمة رحمانية في كلمة سليمانية ثم حكمة وجودية في كلمة داودية ثم حكمة نفسية في كلمة يونسية ثم حكمة غيبية في كلمة ايوبية ثم حكمة جلالية في كلمة يحيىوية ثم حكمة مالكية في كلمة زكرياوية ثم حكمة انسانية في كلمة الياسية ثم حكمة احسانية في كلمة لقمانية ثم حكمة امامية في كلمة هارونية ثم حكمة علوية في كلمة موسوية ثم حكمة صمدية في كلمة خالدية ثم حكمة فردية في كلمة محمدية وفص كل حكمة الكلمة التي نسبت اليها فاقتصر على ما ذكرته من هذه الحكم في هذا الكتاب على حد ما ثبت في ام الكتاب فامثلت ما رسملى ووقفت عندما جددلى ولورمت زيادة على ذلك ما استطعت فان الحضرة تمنع من ذلك والله الموفق لارب غيره ومن ذلك

* فص حكمة نفسية في كلمة شامية *

اعلم ان العطايا والمنح الظاهرة في الكون على ايدى العباد وعلى غير ايديهم على قسمين منها ما تكون عطايا ذاتية وعطايا اسمائية وتتميز عند اهل الاذواق كما ان منها ما يكون عن سؤال في معين وعن سؤال في غير معين ومنها ما لا يكون عن سؤال سواء كانت الاعطية ذاتية او اسمائية فالعين كمن يقول اطلب اعطنى كذا فيعين امره اما لا يخطر له سواء وغير المعين كمن يقول يا رب اعطنى ما تعلم فيه مصلحة من غير تعيين لىكل جزء من ذاتى من لطيف وكثيف والسائلون صنفان صنف بعثه على السؤال الاستعجال الطبيعى فان الانسان خلق عجولا والصنف الاخر بعثه على السؤال لما علم ان ثمة امورا عند الله قد سبق العلم بها بانها لا يتايل الا بعد سؤال فيقول فلعل ما نسأله سبحانه يكون من هذا

القبيل فسؤاله احتياط لما هو الامر عليه من الامكان وهو لا يعلم ما في علم الله ولا ما يعطيه استعدادا في القبول لانه من انقض المعلومات الوقوف في كل زمان فرد على استعداد الشخص في ذلك الزمان ولولا ما اعطاه الاستعداد للسؤال ما سأل فغاية اهل الحضور الذين لا يعلمون مثل هذا ان يعلموه في الزمان الذي يكونون فيه فانهم بحضورهم يعلمون ما اعطاهم الحق في ذلك الزمان الى هنا وانهم ما قبلوه الا بالاستعداد وهم صنفان صنف يعلمون من قبولهم استعدادهم وصنف يعلمون من استعدادهم ما قبلونه وهذا اتم ما يكون في معرفة الاستعداد في هذا الصنف ومن هذا الصنف من يسأل للاستعجال والامكان وانما يسأل امثالا الامر الله في قوله تعالى ادعوني استجب لكم فهو العبد المحض وليس لهذا الداعي همة متعلقة فيما سأل فيه من معين او غير معين وانما همة في امثال او امر سيده فاذا اقتضى الحال السؤال سأل عبودية واذا اقتضى التفويض والسكوت سكت فقد ابتلى ايوب وغيره وما سألوا رفع ما ابتلاههم الله به ثم اقتضى لهم الحال في زمان اخر في ذلك ان يسألوا رفع ذلك فرفعه الله عنهم والتعجيل بالمسؤل فيه والابطاء للقدر المعين له عند الله فاذا وافق السؤال الوقت اسرع بالاجابة واذا تأخر الوقت اما في الدنيا واما في الآخرة تأخرت الاجابة اى المسؤل فيه لا الاجابة التي هي لبيك من الله فافهم هذا واما القسم الثاني وهو قولنا ومنها ما لا يكون عن سؤال فانما اريد بالسؤال التلفظ به فانه في نفس الامر لا بد من سؤال اما باللفظ او بالحال او بالاستعداد كما انه لا يصح حد مطلق قط الا في اللفظ واما في المعنى فلا بد ان يفهمه الحال فالذي يعثك على جد الله هو المقيد لك باسم فعل او باسم تنزيه والاستعداد من العبد لا يشعر به صاحبه ويشعر بالحال لانه يعلم الباعث وهو الحال فالاستعداد اخفى سؤال وانما يمنع هؤلاء من السؤال علمهم بان الله فيهم سابقة قضاء فهم قد هيئوا محلهم لقبول ما يرد عليه وقد غابوا عن نفوسهم واغراضهم ومن هؤلاء من يعلم ان علم الله به في جميع احواله هو ما كان عليه في حال ثبوت عينه قبل وجودها ويعلم ان الحق لا يعطيه

الا ما اعطاه عينه من العلم به وهو ما كان عليه في حال ثبوته فيعلم علم الله به من ابن
 حصل وما ثم صنف من اهل الله اعلى واكشف من هذا الصنف فهم واقفون
 على سر القدر وهم على قسمين منهم من يعلم ذلك مجحلا ومنهم من يعلمه مفصلا
 والذي يعلمه مفصلا اعلى واتم من الذى يعلمه مجحلا فانه يعلم ما في علم الله فيه
 اما باعلام الله اياه بما اعطاه عينه من العلم به واما بان يكشف له عن عينه
 الثابتة وانتقالات الاحوال عليها الى ما لا يتناهى وهو اعلى فانه يكون
 في علمه بنفسه بمنزلة علم الله به لان الاخذ من معدن واحد الا انه من جهة
 العبد عناية من الله سبقت له هي من جملة احوال عينه الثابتة يعرفها صاحب
 هذا الكشف اذا اطلعه الله على ذلك اى على احوال عينه الثابتة فانه ليس
 في وسع المخلوق اذا اطلعه الله على احوال عينه الثابتة التى تقع صورة
 الوجود عليها ان يطلع في هذا الحال على اطلاع الحق على هذه الاعيان الثابتة
 في حال عدمها لانها نسب ذاتية لا صورة لها فهذا القدر نقول
 ان العناية الالهية سبقت لهذا العبد بهذه المساواة في افادة العلم ومن هنا يقول
 الله تعالى حتى نعلم وهى كلمة محقة المعنى ما هي كما يتوهمه من ليس له هذا
 المشرب وغاية المنزه ان يجعل ذلك الحدوث في العلم للعلق وهو اعلى وجه
 يكون المتكلم بعقله في هذه المسئلة لولائه اثبت العلم زائدا على الذات
 فجعل التعلق العلم لا الذات وبهذا انفصل عن المحقق من اهل الله صاحب الكشف
 والشهود ثم نرجع الى الاعطيات فنقول ان الاعطيات اما ذاتية او اسمائية
 فاما النسخ والهبات والعطايا الذاتية فلا تكون ابدا الا عن تجلى الهى والتجلى
 من الذات لا يكون ابدا الا بصورة استعداد التجلى له غير ذلك لا يكون
 فاذن التجلى له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق وما رأى الحق ولا يمكن
 ان يراه مع علمه انه ما رأى صورته الا فيه كالمرآة في الشاهد اذا رأيت
 الصور فيها لا تراها مع علمك انك ما رأيت الصور او صورتك الا فيها
 فابرز الله ذلك مثلا فنضبه لتجليه الذاتى ليعلم التجلى له انه ما رآه وما معه
 مثال اقرب ولا اشبه بالرؤية والتجلى من هذا واجهد في نفسك عند ما ترى

الصورة في المرأة ان ترى جرم المرأة لاتراه ابدا البتة حتى ان بعض من ادرك
مثل هذا في صور المرتضى ذهب الى ان الصورة الرئيسة بين بصر الراى
وبين المرأة هذا اعظم ما قدر عليه من العلم والامر كما قلناه وذهبنا اليه
وقد بينا هذا في الفتوحات المكية واذا ذقت هذا ذقت الغاية التي ليس فوقها
غاية في حق المخلوق فلا تطمع ولا تنعب نفسك في ان ترقى في اعلى من هذا
الدرج فما هو ثم اصلا وما بعده الا العدم المحض فهو مرأتك في رؤيتك
نفسك وانت مرآته في رؤية اسمائه وظهور احكامها وليست سوى عينه
فاختلط الامر وابهم هذا من جهل في علمه فقال العجز عن درك الادراك
ادراك فالتقاعد والعجز عن درك ما يعجز عن ادراكه هو غاية الادراك
ومنا من علم ولم يقل مثل هذا وهو اعلى القول بل اعطاه العلم السكوت
مثل ما اعطاه العجز وهذا هو اعلى عالم بالله وليس هذا العلم الاخاتم الرسل
وخاتم الاولياء وما يراه احد من الانبياء والرسل الا من مشكوة الرسول الخاتم
ولا يراه احد من الاولياء الا من مشكوة الولى الخاتم حتى ان الرسل لا يرونه متى
راؤه الا من مشكوة خاتم الاولياء فان الرسالة والنبوة اعنى نبوة التشريع
والرسالة منقطعان والولاية لاتقطع ابدا فالرسلون من كونهم اولياء لا يرون
ما ذكرناه الا من مشكوة خاتم الاولياء فكيف من دونهم من الاولياء وان كان
خاتم الاولياء تابعا في الحكم لما جاء به خاتم الرسل من التشريع فذلك لا يقدح
في مقامه ولا يناقض ما ذهبنا اليه فانه من وجه يكون انزل كانه من وجه يكون
اعلى وقد ظهر في ظاهر شرعنا ما يويد ما ذهبنا اليه في فضل عرفى اسارى
بدر بالحكم فيهم وفي تأخير النخل فما يلزم الكامل ان يكون له التقدم في كل شئ
وفي كل مرتبة وانما نظر الرجال الى التقدم في رتبة العلم بالله هنالك مطلبهم واما
حوادث الاكوان فلا تعلق خواطرهم بما تحقق ما ذكرناه ولما مثل النبي صلى الله
عليه وسلم النبوة بالخناط من اللبن وقد كل سوى ووضع ابنة واحدة فكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك اللبنة غير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبرأها الا كما قال لبنة واحدة واما خاتم الاولياء فلا بد له من هذه الرؤيا
فيري ما مثل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرى في الحائط موضع لبنتين
واللبن من ذهب وفضة فيري اللبنتين اللتين ينقص الحائط عنهما ويكمل
بهما لبنة ذهب ولبنة فضة فلا بد ان يرى نفسه تنطبق في موضع تلك اللبنتين
فيكون خاتم الاولياء تلك اللبنتين فيكمل الحائط والسبب الموجب لكونه رأها
لبنتين وانه تابع لشرع خاتم الرسل في الظاهر وهو موضع اللبنة الفضية وهو
ظاهر وما يتبعه فيه من الاحكام كما هو آخذ عن الله في السرما هو بالصورة
الظاهرة متبع فيه لانه يرى الامر على ما هو عليه فلا بد ان يراه هكذا وهو
موضع اللبنة الذهبية في الباطن فانه آخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك
الذي يوحى به الى الرسول فان فهمت ما اشترت به فقد حصل لك العلم النافع
لكل نبي من لدن آدم الى اخر نبي ما فيهم احد يأخذ الامن مشكوة خاتم
النبيين وان تأخر وجود طينته فانه بحقيقته موجود وهو قوله كنت نبيا
وآدم بين الماء والطين وغيره من الانبياء ما كان نبيا الا حين بعث وكذلك
خاتم الاولياء كان ولما وآدم بين الماء والطين وغيره من الاولياء ما كان ولما
الابعد تحصيله شرائط الولاية من الاخلاق الالهية في الاتصاف بها من
كون الله تسمى بالولي الحميد فتاتم الرسل من حيث ولايته نسبتة مع الختم
للولاية نسبة الانبياء والرسل معه فانه الولي الرسول النبي وخاتم الاولياء الولي
الوارث الاخذ عن الاصل المشاهد للمراتب وهو حسنة من حسنات خاتم
الرسل محمد صلى الله عليه وسلم مقدم الجماعة وسيد ولد آدم في فتح باب الشفاعة
فعين حالا خاصا ماعم وفي هذا الحال الخاص تقدم على الاسماء الالهية
فان الرحمن ما شفع عند المنتقم في اهل البلاء الابعد شفاعة الشافعين ففاض محمد صلى
الله عليه وسلم بالسيادة في هذا المقام الخاص فن فهم المراتب والمقامات لم يعسر
عليه قبول مثل هذا الكلام واما المنح الاسماء فاعلم ان منح الله تعالى خلقه
رحمة منه بهم وهي كلها من الاسماء فاما رجة خالصة كالطبيب من الرزق
الذيذ في الدنيا الخالص يوم القيامة وبعطي ذلك الاسم الرحمن فهو

عطائه رحاقى واما راحة متميزة كشرب الدواء النكريه الذى يعقب شربه الراحة وهو عطاء الهى فان العطاء الالهى لا يمكن اطلاق عطائه منه من غير ان يكون على يدى سادن من سدنة الاسماء فتارة يعطى الله العبد على يدى الرحمن فيخلص العطاء من الشوب الذى لا يلائم الطبع فى الوقت ولا ينيل الغرض وما اشبه ذلك وتارة يعطى الله على يدى الواسع فيعم او على يدى الحكيم فينظر فى الاصلح فى الوقت او على يدى الواهب فيعطى وينعم ولا يكون مع الواهب تكليف المعطى له بعوض على ذلك من شكر او عمل او على يدى الجبار فينظر فى المواطن وما يستحقه او على يدى الغفار فينظر المحل وما هو عليه فان كان على حال يستحق العقوبة فيستره عنها او على حال لا يستحق العقوبة فيستره عن حال يستحق العقوبة فيسمى معصوما ومعنى به ومحفوظا وغير ذلك مما يشاكل هذا النوع ومعطى هو الله من حيث ما هو خازن لما عنده فى خزائنه فما يخرج به الا بقدر معلوم على يدى اسم خاص بذلك الامر فاعطى كل شئ خلقه على يدى اسم العدل واخوانه واسماء الله ان كانت لا تنهاهى لانها تعلم بما يكون عنها وما يكون عنها غير متناه وان كانت ترجع الى اصول متناهية هى امهات الاسماء او حضرات الاسماء وعلى الحقيقة قائم الاحقيقة واحدة تقبل جميع هذه النسب والاضافات التى يكنى عنها بالاسماء الالهية والحقيقة تقتضى ان يكون لكل اسم يظهر الى ما ينهاهى حقيقة تتميز بها عن اسم آخر وتلك الحقيقة التى بها يتميز هى الاسم عينه لا ما يقع فيه الاشتراك كما ان الاعطيات تتميز كل اعطية عن غيرها بشخصيتها وان كانت من اصل واحد فعلوم ان هذه ما هى هذه الاخرى وسبب ذلك تتميز الاسماء فى الحضرة الالهية لاتساعها شئ يتكرر اصلا هذا هو الحق الذى يعول عليه وهذا العلم كان علم شيت عليه السلام وروحه هو الممد لكل من يتكلم فى مثل هذا من الارواح ما عدا روح الختم فانه لا تأتبه المادة الامن الله تعالى لامن روح من الارواح بل من روحه تكون المادة لجميع الارواح وان كان لا يعقل ذلك من نفسه فى زمان تركيب جسده البصرى فهو من حيث حقيقته ورتبته عالم بذلك كله بعينه من حيث (ماهو)

ما هو جاهل به من جهة تركيبه العنصرى فهو العالم الجاهل فيقبل
الاتصاف بالاضداد كما يقبل الاصل الانصاف بذلك كالجليل والجميل
وكاظهار والباطن والاول والاخر وهو عينه ليس غيره فعمل لا يعلم ويدرى
لا يدري ويشهد لا يشهد وبهذا العلمسمى شيت لان معناه هبة الله فيبديه فتناج
العطايا على اختلاف اصنافها ونسبها فان الله وهبه لادم اول ما هببه
وما وهبه لآمنه لان الولد سرا به فنه خرج واليه عاداته غريب لمن عقل
عن الله وكل عطاء في الكون على هذا المجرى فاوجد في احد من الله شئ وما
في احد من سوى نفسه شئ وان تنوعت عليه الصور وما كل احد يعرف
هذا وان الامر على ذلك الا احد من اهل الله فاذا رايت من يعرف
ذلك فاعتمد عليه فذلك هو عين صفاء خلاصة خاصة الخاصة من عموم
اهل الله تعالى فاي صاحب كشف شاهد صورة تلقى اليه ما لم يكن عنده
من المعارف وتمنحه ما لم يكن قبل ذلك في يده فذلك الصورة عينه لا غيره
فن شجرة نفسه جنى ثمره علمه كالصورة الظاهرة منه في مقابلة الجسم
الصقيل ليس غيره الا ان المحل او الحضرة التى رأى فيها صورة نفسه تلقى
اليه تنقلب من وجه بحقيقة تلك الحضرة كما يظهر الكبير في المرأة الصغيرة
صغيرا وفي المستطيلة مستطيلا وفي المتحركة متحركا وقد تعطيه انتكاس
صورته من حضرة خاصة وقد تعطيه عين ما يظهر منها خفيقا بل اليمين
منها اليمين من الرأى وقد يقابل اليمين اليسار وهو الغالب في المرأى بمنزلة
العادة في العموم وبخرق العادة يقابل اليمين اليمين ويظهر الانتكاس وهذا
كله من اعطيات حقيقة الحضرة المتجلى فيها التى ازلناها منزلة المرأى
فن عرف استعداده عرف قبوله وما كل من عرف قبوله يعرف استعداده
الابعد القبول ان كان يعرفه مجملا الا ان بعض اهل النظر من اصحاب
الاعتقول الضعيفة يرون ان الله لما ثبت عندهم انه فعال لما يشاء جوزوا
على الله ما يشاء اقض الحكمة وما هو الامر عليه في نفسه ولهذا عدل بعض
النظار الى نفي الامكان واثبات الوجود بالذات وبالغير والمحقق ثبت

الامكان ويعرف حضرته والممكن ماهو الممكن ومن اين هو ممكن وهو بعينه واجب بالغير ومن اين صح عليه اسم الغير الذي اقتضى له الوجوب ولا يعلم هذا التفصيل الا العلماء بالله خاصة وعلى قدم شئت يكون آخر مولود يولد من هذا النوع الانساني وهو حامل اسراره وليس يولد بعده ولد في هذا النوع فهو خاتم الاولاد وتولد معه اخت له فتخرج قبله ويخرج بعدها يكون رأسه عند رجلها ويكون مولده بالصين ولغته لغة بلدة وبسرى العقم في الرجال والنساء فيكثر التكاثر من غير ولادة ويدعوهم الى الله فلا يجاب فاذا قبضه الله وقبض مؤمن زمانه بقي من بقي مثل الهام لا يحلون حلالا ولا يحرمون حراما يتصرفون بحكم الطبيعة شهوة مجردة عن العقل والشرع فعليهم تقوم الساعة

❁ فص حكمة سيوحية في كلمة نوحية ❁

اعلم ان التنزيه عند اهل الحقايق في الجانب الالهى عين التحديد والتقييد فالمنزه اما جاهل واما صاحب سوء ادب ولكن اذا اطلقاه وقالاه فالقاتل بالشرائع المؤمن اذا نزه ووقف عند التنزيه ولم يرغب ذلك فقد اساء الادب واكذب الحق وانزل صلوات الله عليهم وهو لا يشعر ويتل ان في الحاصل وهو في القايه وهو ممكن آمن ببعض وكفر ببعض ولا سيما وقد علم ان السنة الشرائع الالهية اذا انطقت في الحق تعالى بما انطقت به انما جائت به في العموم على المفهوم الاول وجاءت به على الخصوص على كل مفهوم يفهم من وجوه ذلك اللفظ باى لسان كان في وضع ذلك اللسان فان الحق في كل خلق ظهورا فهو الظاهر في كل مفهوم وهو الباطن عن كل فهم الا عن فهم من قال ان العالم صورته وهويته وهو اسم الظاهر كما انه بالمعنى روح ما ظهر فهو الباطن فتسبته لما ظهر من صور العالم نسبة الروح المدبر لصورته فيؤخذ في حد الانسان مثلا باطنه وظاهره وكذلك كل محدود فالحق محدود بكل حد وصور العالم لا تنضبط ولا يحاط بها ولا يعلم حدود كل صورة منها الا على قدر ما حصل لكل عالم من صورة فلذلك يجهل (حد الحق)

حد الحق فانه لا يعلم حده الا بعلم حد كل صورة وهذا محال حصوله لحد
 الحق محال وكذلك من شبهه ومازحه فقد قيد وحده وما عرفه ومن جمع
 في معرفته بين التنزيه والتشبيه ووصفه بالوصفين على الاجال لانه يستحيل
 ذلك على التفصيل لعدم الاحاطة بما في العالم من الصور فقد عرفه مجملا
 لا على التفصيل كما عرف نفسه مجملا لا على التفصيل ولذلك ربط النبي
 صلى الله عليه وسلم معرفة الحق بمعرفة النفس فقال من عرف نفسه فقد
 عرف ربه وقال تعالى سزيم ايتنا في الافاق وفي انفسهم وهو عينك
 حتى يتبين لهم اى الناظرين انه الحق من حيث انك صورته وهو زوجك
 فانت له كالصورة الجسمية وهولك كالروح المدبر لصورة جسده ولحد
 يشتمل الظاهر والباطن منك فان الصورة الباقية اذا زال عنها الروح
 المدبر لها لم يبق انسانا ولكن يقال فيها انها صورة تشبه صورة الانسان
 فلا فرق بينها وبين صور من خشب او حجارة ولا ينطلق عليها اسم الانسان
 الا بالمجاز لا بالحقيقة وصور العالم لا يمكن زوال الحق عنها اصلا لحد
 الالهية له بالحقيقة لا بالمجاز كما هو حد الانسان اذا كان حيا وكان ظاهرا
 صورة الانسان تثني بلسانها على روحها ونفسها المدبر لها كذلك
 جعل الله صورة العالم تسبح بحمده ولكن لانفسه تسبحهم لانا لانحيط
 بما في العالم من الصور فالكل السنة الحق ناطقة بالثناء على الحق ولذلك
 قال الحمد لله رب العالمين اى اليه ترجع عواقب الثناء فهو المثنى والمثنى عليه
 (شعر) فان قلت بالتنزيه كنت مقيدا * وان قلت بالتشبيه كنت محددا * وان
 قلت بالامر ين كنت مسددا * وكنت اماما في المعارف سيدا * فن قال
 بالاشفاع كان مشركا * ومن قال بالافراد كان موحدنا * فايك والتشبيه ان كنت
 ثانيا * وايك والتنزيه ان كنت مفردا * فانت هو بل انت هو وزاهى * عين
 الامور مسرحا ومقيدا * قال تعالى ليس كمثله شئ * فزه وهو السميع البصير فشبه
 قال تعالى ليس كمثله شئ * فشبه وثنى وهو السميع البصير فزه وا فرد لوان نوحا
 جمع لقومه بين الدعوتين لاجابوه فدعاهم جهارا ثم دعاهم اسرارا ثم قال

لهم استغفروا ربكم انه كان غفارا دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزدتهم دعائي
 الا فرارا وذكروا عن قومه انهم تصاموا عن دعوته لعلمهم بما يجب عليهم من اجابة
 دعوته فلم العلماء بالله ما اشار اليه نوح عليه السلام في حق قومه من الشاء عليهم
 بلسان الذم وعلوا انهم اتعلم يجيبوا دعوته لما فيها من الفرقان والامر قرآن ومن
 اقيم في القرآن لا بصغي الى الفرقان وان كان فيه فان القرآن يتضمن الفرقان
 والفرقان لا يتضمن القرآن ولهذا ما اختص بالقرآن الامجد صلى الله عليه وسلم
 وهذه الامة التي هي خبرامة اخرجت للناس فليس كمثل شئ فجمع الامر في امر
 واحد فلو ان نوحا باتى بمثل هذه الآية لفظا اجابوه فانه شبه وزنه في آية واحدة
 بل في نصف آية ونوح دعا قومه ليلا من حيث عقولهم وروحانيتهم فانها
 غيب ونهارا دعاهم ايضا من حيث ظاهر صورهم وحسهم وما جمع في
 الدعوة مثل ليس كمثل شئ فنفرت بواطنهم لهذا الفرقان فزادهم فرارا
 ثم قال عن نفسه انه دعاهم ليغفر لهم لايكشف لهم وهموا ذلك منه
 صلى الله عليه وسلم فلذلك جعلوا اصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم
 وهذه كلها صورة السراتي دعاهم اليها فاجابوا دعوته بالفعل لا بليكن
 في ليس كمثل شئ اثبات المثل ونفيه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
 عن نفسه انه اوتي جوامع الكلم فادعا محمد قومه ليلا ونهارا بل دعاهم
 ليلا في نهار ونهارا في ايل فقال نوح في حكمه لقومه يرسل السماء عليكم
 مدمارا وهي المعارف العقلية في المعاني والنظر الاعتباري ويمددكم
 باموال اي بما يميل بكم اليه فاذا مال بكم اليه رأيتم صور نكم فيه فن تخيل
 منكم انه رآه فاعرف ومن عرف منكم انه رأى نفسه فهو العارف فلهذا
 انقسم الناس الى عالم وغير عالم وولده وهو ما اتجه لهم نظرهم الفكري والامر
 موقوف علمه على المشاهدة بعيد عن نتائج الفكر الاخسارا فار بحث تجارتهم
 فزال عنهم ما كان في ايديهم مما كانوا يتخيلون انه ملك لهم وهو في المحمدين وانفقوا
 مما جاءكم مستخلفين وفيه وفي نوح الاتخذوا من دوني وكيفا ثابت الملك لهم
 (والوكالة)

والوكان لله فيه فهم مستخلفون فيه فالملك لله وهو وكيلهم فالملك لهم وذلك ملك
الاستخلاف وبهذا كان الحق مالك الملك كما قال الترمذى ومكروا مكر اكبار الان
الدعوة الى الله مكر بالمدعولانه ما عدم من البداية فيدعى الى الغاية ادعوا
الى الله فهذا عين المكر على بصيرة فنبه عليه السلام ان الامر له كله فاجابوه مكر
كما دعاهم مكر ابقاء المسمى فعلم ان الدعوة الى الله ما هى من حيث هو يته
وانما هى من حيث اسمائه فقال يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا فجاها بحرف
الغاية وقرنها بالاسم فعرفنا ان العالم كان تحت حيط اسم الهى اوجب عليهم
ان يكونوا متقين فقالوا فى مكرهم لاتذرن الهنكم ولاتذرن ودا ولا سواها
ولا يغوث ويعوق ونسرافانهم اذا تركوهم جهلوا من الحق على قدر ما تركوا
من هؤلاء فان للحق فى كل معبود وجها يعرفه من عرفه ويجهله من جهله
وجاء فى المحدثين وقضى ربك الاتعبدوا الاياه واحكم فالعالم يعلم من عبده وفى
امى صورة ظهر حتى عبد وان التفريق والكثرة كالاعضاء فى الصورة
المحسوسة وكأقوى المعنوية فى الصورة الروحانية فاعبد غير الله فى كل معبود
فالادنى من تخيل فيه الالهية فلولا هذا التخيّل ما عبد الحجر ولا غيره ولهذا
قال قل سموهم فلو سموهم لسموهم حجرا وشجرا او كوكبا ولو قيل لهم من عبدتم
لقالوا الهاما كانوا يقولون الله ولا اله الا على ما تخيل فيه الالهية بل قال هذا
مجلى الهى ينبغى تعظيمه فلا يقتصر فالادنى صاحب التخيّل يقول ما نعبدهم
الا ليقربونا الى الله زلفى والاعلى العالم يقول انما الهكم اله واحد فله اسلموا
حيث ظهر وبشر الخبثين الذين خبت نار طبيعتهم فقالوا الهاهولم يقولوا طبيعة
وقد اضلوا كثيرا اى حبروهم فى تعداد الواحد بالوجوه والتسب ولا ترد
انظالمين لانفسهم المصطفين الذين او رثوا الكتاب وهو اول الثلاثة فقدمه
على المقصد والسابق الاضلالاى حيرة قال المحمدى زدنى فيك تحيرا كالماء
لهم مشوا فيه واذا ظلم عليهم قاموا فالحسار له الدور والحركة الدورية حول
القطب فلا يبرح منه وصاحب الطريق المستطيل مائل خارج عن المقصود
طالب ما هو فيه صاحب خيال اليه غايته فله من والى وما بينهما وصاحب

الحركة الدورية لا بد له فيلزمه من ولا غايته فيحكم عليه الى فله الوجود
الاثم وهو الموثق جوامع الكلم والحكم مما خطبائهم فهي التي خطت بهم
فأغرقتهم في بحار العلم بالله وهو الحيرة فادخلوا ناراً في عين الماء وفي المحمدين
واذا البحار سجرت انتور اذا اوقدتها فلم يجدوا لهم من دون الله انصارا
فكان الله عين اذ صارهم فهلكوا فيه الى الابد فلواخر جهنم الى السيف
سيف الطبيعة لنزل بهم عن هذه الدرجات الرفيعة وان كان الكل لله
وبالله بل هو الله قال نوح رب ما قال الهى فان الرب له الثبوت والاله
يتنوع بالاسماء فهو كل يوم في شأن فاراد بالرب ثبوت التلويح اذ لا يصح
الاه ولا تذر على الارض يدعوا عليهم ان يصيروا في بطنها قال المحمدي
لوديتهم بحبل ليهبط على الله ما في السموات وما في الارض فاذا دقت فيها
قانت فيها وهي ظرفك وفيها نعيمكم ومنها نخر حكم تارة اخرى
لاختلاف الوجوه من الكافرين الذين استغشوا ثيابهم وجعلوا اصابعهم
في اذانهم طلباً للستر لانه دعاهم ليغفر لهم والغفر السر ديارا احدا حتى
نعم المنفعة كما عمت الدعوة انك ان تذرهم اى تدعهم ~~تتركهم~~ يضلوا
عبادك اى يحيروهم فيخرجهم من العبودية الى ما فيهم من اسرار
الربوبية فينظرون انفسهم ارباباً بعد ما كانوا عند نفوسهم عبيدا فهم
العبيد الارباب ولا يلدوا اى ما ينتجون ولا يظهرون الا فاجرا اى مظهرا
ما ستر كفارا اى سائر اما ظهر بعد ظهوره فيظهرون ما ستر ثم يسترونه
بعد ظهوره فيحار الناظر ولا يعرف قصده الفاجر في فجوره ولا الكافر
في كفره والشخص واحد رب اغفر لي اى استرني واسترني من اجلي فيجهل
مقامي وقدرى كما جهل قدرك في قولك وما قدروا الله حق قدره ولوالدى
من كنت نتيجة عنهما وهما العقل والطبيعة ولمن دخل بيتي اى قلبي
موثما اى مصداقاً بما يكون فيه من الاخبارات الالهية وهو ما حدثت به
انفسهم وللمؤمنين من العقول والمؤمنات من النفوس ولا تزد الظالمين من
الظلمات اهل الغيب المكتنفين خلف الحجب الظلمانية الاتبارا اى هلاكها
(فلا)

فلا يعرفون نفوسهم لشهودهم وجه الحق دونهم في المحمدين كل شيء
هالك الاوجه والتبار الهلاك ومن اراد ان يقف على اسرار نوح عليه السلام
فعليه بالترقى في فلك نوح وهو في النزلات الموصلية لنا والسلام
* فہم حکمة قدوسیة فی کلمة ادریسیة *

العلو نسبتان علو مكان وعلو مكانة فعلو المكان ورفعناه مكانا عليا وعلى
الامكنة المكان الذي يدور عليه رحي عالم الافلاك وهو فلك الشمس وفيه
مقام روحانية ادریس وتحت سبعة افلاك وفوقه سبعة افلاك وهو الخامس
عشر فالذي فوقه فلك الاحمر وفلك المشتري وفلك كيون وفلك المنازل
وفلك الاطلس وفلك البروج وفلك الكرسي وفلك العرش والذي دونه
فلك الزهرة وفلك الكاتب وفلك القمر وكرة الاثير وكرة الهواء وهو الزمهرير
وكرة الماء وكرة التراب فمن حيث هو قطب الافلاك هو رفيع المكان واماعلو
المكانة فهو لنا اعني المحمدين قال تعالى واتم الاعلون والله معكم في هذا
العلو وهو يتعالى عن المكان لاعن المكانة ولما خافت نفوس العمال مناتب
المعية بقوله ولن يترككم اعمالكم فالعمل يطلب المكان والعلم يطلب المكانة فجمع
لثابتي الرقتين علو المكان بالعمل وعلو المكانة بالعلم ثم قال تنزيها للاشتراك
بالمعية سبح اسم ربك الاعلى عن هذا الاشتراك المعنوي ومن اعجب الامور
كون الانسان اعلى الموجودات اعني الانسان الكامل وما نسب اليه العلو
الابالتيبة اما الى المكان واما الى المكانة وهي المنزل فما كان علوه لذاته
فهو العلى بعلو المكان وعلو المكانة فالعلو لهم ما فعلوا المكان كالرحن على العرش
استوى وهو اعلى الامكنة وعلو المكانة كل شيء هالك الاوجهه واليه يرجع
الامر كله اءله مع الله ولما قال تعالى ورفعناه مكانا عليا فجعل عليا نعتا للمكان
واذ قال ربك للملائكة اتي جاعل في الارض خليفة فهذا علو المكانة وقال
في الملائكة استكبرت ام كنت من العالين فجعل العلو للملائكة فلو كان لكونهم
ملائكة لدخل الملائكة كلهم في هذا العلو فلما لم يعم اشتراكهم في حد الملائكة
عرفنا ان هذا علو المكانة عند الله وكذلك الخلفاء من الناس لو كان علوهم

بالخلافة علوا ذاتيا لكان لكل انسان فلان يعلم عرفنا ان ذلك العلو للمكانة
ومن الاسماء الحسنى العلى اعلى من ومائمه الالهو فهو العلى لذاته اوعن ماذا
وما هو ثم الالهو فعلوه لنفسه وهو من حيث الوجود عين الموجودات فالمسمى
بالمحدثات هى العلية لذاتها وليست الالهو فهو العلى لعلواضافة لان الاعيان
التي لها العدم الثابتة فيه ما شئت رايحة من الوجود فهى على حالها مع تعدد
الصور في الموجودات والعين واحدة من المجموع في المجموع فوجود الكثرة
في الاسماء وهى النسب وهى امور عدمية وليس الالعين الذى هو الذات
فهو العلى بنفسه لبالاضافة فاني العالم من هذه الحثية علواضافة لكن الوجوه
الوجودية متفاضلة فعلاواضافة موجود في العين الواحدة من حيث
الوجوه الكثيرة لذلك نقول فيه هو لا هوانت لانت قال اخرازو هو وجهه من
وجوه الحق ولسان من السنة ينطق عن نفسه بان الله لا يعرف الا بجمعه بين
الاضداد في الحكم عليه بها فهو الاول والاخر والظاهر والباطن فهو عين
ما ظهر وهو عين ما بطن في حال ظهوره ومائم من راء غيره ومائم من يطنى عنه
فهو ظاهر لنفسه باطن عن نفسه وهو المسمى ابوسفيان الخراز وغير ذلك
من اسماء المحدثات فيقول الباطن لا اذا قال الظاهر انا ويقول الظاهر لا اذا قال
الباطن انا وهذا في كل ضد والتكلم واحد وهو عين السامع يقول النبي
صلى الله عليه وسلم ان الله تجاوز عن امي ما حدثت به انفسها ما لم يتكلم او يعمل
فهى المحدثة السامعة حديثها العالمة بما حدثت به انفسها والعين واحدة وان
اختلفت الاحكام ولا سبيل الى جهل مثل هذا فانه يعلمه كل انسان من نفسه
وهو صورة الحق فاختلفت الامور وظهرت الاعداد بالواحد في المراتب
المعلومة فاوجد الواحد العدد وفصل العدد الواحد وما ظهر حكم العدد
الابالمعدود والمعدود منه عدم ومنه وجود فقد بعدم الشيء من حيث الحس
وهو موجود من حيث العقل فلا بد من عدد ومعدود فلا بد من واحد
ينشئ ذلك فينشأ بسببه وان كان لكل مرتبة من العدد حقيقة واحدة
كالسبعة مثلا والعشرة الى ادنى والى اكثر اى غير النهاية ما هي مجموع

ولا ينفك عنها اسم جع الاحاد فان الاثنين حقيقة واحدة والثلاثة حقيقة واحدة بالغاما بلغت هذه المراتب وان كانت واحدة فاعين واحدة منهن عين مابق فالجمع يأخذها فنقول بها منها وتحكم بها عليها وقد ظهر في هذا القول عشرون مرتبة فقد دخلها التركيب فانتفك تثبت عين ما هو منى عندك لذاته ومن عرف ما قررنا في الاعداد وان نفىها عين ثبتها علم ان الحق المزمع هو الخلق المشبه وان كان قد عمير الخلق من الخالق فالامر الخالق المخلوق هو الامر المخلوق الخالق كل ذلك من عين واحدة لابل هو العين الواحدة فهو العيون الكثيرة فانظر ماذا ترى قال يا بابت افعل ما تؤمر والولد عين ابيه فارأى بذبح سوى نفسه وفداءه بذبح عظيم فظهر بصورة كبش من ظهر بصورة انسان فظهر بصورة ولد لابل بحكم ولد من هو عين الوالد وخلق منها زوجها فانكح سوى نفسه فنه صاحبة الولد والامر واحد في العدد فن الطبيعة ومن الظاهر منها ومارأيناها نقصت بمظهر منها ولا زادت بعدم مظهر وما الذي ظهر غيرها وما هي عين مظهر لاختلف الصور بالحكم عليها فهذا بارد يابس وهذا حار يابس فجمع باليبس وابان بغير ذلك والجامع الطبيعة لابل العين الطبيعة فعالم الطبيعة صور في مرآة واحدة لابل صورة واحدة في مرآة مختلفة فاثم الاحيرة لتفرق النظر ومن عرف ما قلناه لم يجر وان كان في من يد علم فليس الامن حكم المحل والمحل عين العين الثابتة فيها يتنوع الحق في المجلى فتتنوع الاحكام عليه فيقبل كل حكم وما يحكم عليه الاعين ما تجلى فيه ومائم الالهذا (شعر) فالخلق خلق بهذا الوجه فاعتبروا * وليس خلقا بهذا الوجه فاذكروا * من يد ما قلت لم تخذل بصيرته * وليس يديره الامن له بصر * جمع و فرق فان العين واحدة * وهي الكثيرة لا تتق ولا تذر * فالعلی لنفسه هو الذي يكون له الكمال الذي يستغرق به جميع الامور الوجودية والتسبب العدمية بحيث لا يمكن ان يفوته نعت منها وسواء كانت مجودة عرفا وعقلا وشرعا او مذمومة عرفا وعقلا وشرعا وليس ذلك الا المسمى الله تعالى خاصة واما غير مسمى

الله خاصة بما هو مجلى له اوصورة فيه فان كان مجلى له فيقع التفاضل لا بد من ذلك بين مجلى ومجلى وان كان صورة فيه فلتلك الصورة عين الكمال الذاتى لانها عين مظهرت فيه فالذى لسمى الله هو الذى لتلك الصورة فعلوه الذى لسمى الله هو علوه الذى لتلك الصورة ولا يقال هي هو ولا هي غيره وقد اشار ابو القاسم بن قسى في خلعه الى هذا بقوله ان كل اسم الهى يسمى بجميع الاسماء الالهية وينعت بها وذلك هناك ان كل اسم يدل على الذات وعلى المعنى الذى سبق له ويطلبه فن حيث دلالة على الذات له جميع الاسماء ومن حيث دلالة على المعنى الذى ينفرده يتميز عن غيره كارب والخالق والمصور الى غير ذلك كالاسم المسمى من حيث الذات والاسم غير المسمى من حيث ما يختص به من المعنى الذى سبق له فاذا فهمت ان العلى ما ذكرناه علمت انه ليس علو المكان ولا علو المكانة فان علو المكانة يختص بولاية الامر كالسلطان والحكام والوزراء والقضاة وكل ذى منصب سواء كانت فيه اهلية ذلك المنصب اولم يكن والعلو بالصفات ليس كذلك فانه فديكون اعلم الناس يتحكم فيه من له منصب التحكم وان كان اجهل الناس فعلى هذا على بالمكانة يتحكم التابع ما هو على في نفسه فاذا عزل زالت رفعة والعالم ليس كذلك

* فص حكمة مهيمة في كلمة ابراهيمية *

انماسمى الخليل خليلا لتخلله وحصره جميع ما انصفت به الذات الالهية (قال الشاعر) وتخلات مسلك الروح منى * وبه سمي الخليل خليلا * كما يتخلل اللون المتلون فيكون العرض بحيث جوهره ما هو كالمكان والممكن او لتخلل الحق وجود صورة ابراهيم وكل حكم يصح من ذلك فان لكل حكم موطن يظهر به لابتعداه الا ترى يظهر الحق بصفات المحدثات واخبر بذلك عن نفسه وبصفات النقص وبصفات الذم الا ترى المخلوق يظهر بصفات الحق من اولها الى آخرها وكلها حق له كما هي صفات المحدثات

(حق)

حق للحق الحمد لله فرجعت اليه عواقب النساء من كل حامد ومحمود واليه يرجع الامر كله فعم ما ذم وما حمد ومائة الامحود او مذموم اعلم انه ما تخلل شئ شينا الا كان محمولا فيه فالتخلل اسم فاعل محجوب بالتخلل والتخلل اسم مفعول واسم المفعول هو الظاهر واسم الفاعل هو الباطن المستور وهو غذاءه كالماء يتخلل الصوفة فتربو به وتنسج فان كان الحق هو الظاهر فالتخلل مستور فيه فيكون الخلق جميع اسماء الحق سمعه وبصره وجميع نسبه وادراكه وان كان الخلق هو الظاهر فالخلق مستور باطن فيه فالخلق سمع الخلق وبصره ويده ورجله وجميع قواه كما ورد وفي الخبر الصحيح ثم ان الذات لو تعرت عن هذه النسب لم تكن آلهها وهذه النسب احداثها اعياننا فحين جعلنا بآلوهيتنا آلهاء فلا يعرف حتى نعرف قال عليه السلام من عرف نفسه فقط عرف ربه وهو اعلم الخلق بالله فان بعض الحكماء وابا حامد ادعوا انه يعرف الله من غير نظرك في العالم وهذا غلط نعم يعرف ذات قديمة ازلية لا يعرف انها آله حتى يعرف المألوه فهو الدليل عليه ثم بعد هذا في ثاني حال يعطيك الكشف ان الحق نفسه كان عين الدليل على نفسه وعلى الوهيته وان العالم ليس الا تجليه في صور اعيانهم الثابتة التي يستحيل وجودها بدونه وانه يتنوع ويتصور بحسب حقايق هذه الاعيان واحوالها وهذا بعد العلم به مناته آله لنا ثم يأتي الكشف الاخر فيظهر لك صورة فيه فيظهر بعضنا البعض في الحق فيعرف بعضنا بعضا ويثير بعضنا عن بعض فاما من يعرف ان في الحق وقعت هذه المعرفة لنا بنا ومنان من يحمل الحضرة التي وقعت فيها هذه المعرفة بنا اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين وبالكاشفين معا ما يحكم علينا الابنابل نحن نحكم علينا بنا ولكن فيه ولذلك قال الله قل فله الحجة البالغة يعني على المحجوبين اذا قالوا للحق لم فعلت بنا كذا وكذا مما لا يوافق اغراضهم فيكشف لهم عن ساق وهو الامر الذي كشفه العارفون هنا فيرون ان الحق ما فعل بهم ما ادعوه انه فعله فان ذلك منهم فانه ما علمهم الاعلى ما هم عليه فتدحض حججهم وتبقى الحجة لله البالغة فان

قلت فافائدة قوله فلو شاء لهديكم اجمعين قلنا لو حرف امتناع لامتناع
فإشاء الاما هو الامر عليه ولكن عين الممكن قابل للشيء ونقيضه في حكم دليل
العقل وای الحكمين المعقولين وقع ذلك هو الذي كان عليه الممكن في حال
ثبوته ومعنى لهديكم لين لكم وماكل ممكن من العالم قبح الله عين بصيرته
لادراك الممكن في نفسه على ما هو عليه ففهم العالم والجاهل فإشاء فإشاء بهم
اجمعين ولا يشاء وكذلك ان يشاء فهل يشاء هذا ما لا يكون فحينئذ احدية
التعلق وهي نسبة تابعة للعلم والعلم نسبة تابعة للمعلوم والمعلوم انت واحوالك
فليس للعلم اثر في المعلوم بل للمعلوم اثر في العلم فيعطيه من نفسه ما هو عليه
في عينه وانما ورد الخطاب الالهي بحسب ما تواطأ عليه المخاطبون وما
اعطاه النظر العقلي ما ورد الخطاب على ما يعطيه الكشف ولذلك كثر المؤمنون
وقل العارفون اصحاب الكشف وما مننا الا له مقام معلوم وهو ما كنت به في ثبوتك ثم
ظهرت به في وجودك هذا ان ثبت ان لك وجودا وان ثبت ان الوجود للحق لالاك
فالحكم لك بلا شك في وجود الحق وان ثبت انك الموجود فالحكم لك بلا شك وان
كان الحاكم هو الحق فليس له الا افاضة الوجود عليك والاحكام لك عليك فلا تحمد
الانفسك ولا تذم الانفسك وما يبق للحق الاحد افاضة الوجود لان ذلك له
لالاك فانت غذاؤه بالاحكام وهو غذاؤك بالوجود فتعين عليه ما تعين عليك فالامر
منه اليك ومنك اليه غير انك تسمى مكلفا وما كلفك لا بما قلت له كلفني بحالك وبما
انت عليه ولا يسمى مكلفا اسم مفعول (شعر) فيحمدني واحمده *
ويعبدني واعبده * في حال اقربه * وفي الاعيان اجمعه * فيعرفني
وانكره * واعرفه فاشهده * فاني بالفني وانا * اساعده واسعده * لذلك
الحق اوجدني * فاعلمه فواجده * بذاجاء الحديث لنا * وحقق في مقصده *
ولما كان لهذا الخليل هذه المرتبة التي به اسمي خليلا لذلك سن القرى
وجعله ابن مسرة مع ميكائيل للارزاق وبالارزاق يكون تغذي المرزقين فاذا
تخلل الرزق ذات المرزوق بحيث لا يبق فيه شيء الا تخلله فان الغذاء يسرى
في جميع اجزاء المتغذي كلها وما هنالك اجزاء فلا بد ان يتخلل جميع المقامات
(الالهية)

الالهية المعبر عنها بالاسماء فتظهر بها ذاته جل وعلا (إشعر) فحين
له كائنات * ادلتنا ونحن لنسا * وليس له سوى كوني * فحين له كمن بنا
* فلي وجهان هو وانا * وليس له انا بانا * ولكن انى مظهره *
فحين له كمثل انا * والله يقول الحق وهو يهدي السبيل
* فص حكمة حقية في كلمة اسحقية *

فداء نبي ذبح لقربان * واين ثواج الكبش من نوس انسان * وعظمه الله
العظيم عناية بنا * اوبه لا ادري من اى ميزان * ولا شك ان البدن اعظم قيمة *
وقد نزلت عن ذبح كبش لقربان * فبالت شعري كيف ناب بذاته * شخص
كبيش عن خليفه رحن * الم تدران الامر فيه مرتب وفاء * لا رباح ونقص
لخسران * فلا خلق اعلا من جادو بعده * نيات على قدر يكون واوزان *
وذوا الحس بعد التبت والكل عارف * بخلافه كشفا وايضاح برهان * واما
المسمى آدم فقيده * بعقل وفكر وقلادة ايمان * بذاقال سهل والمحقق مثلنا
* لانا واياهم بمنزل احسان * فن شهد الامر الذى قد شهدته *
يقول بقولى فى خفاء وعلان * ولا تلتفت قولاً يخالف قوانا * ولا تبذر
السمراء فى ارض عيمان * هم الصم والبكم الذين اتى بهم * لاسماعنا المعصوم
فى نص قرآن * اعلم ايدها الله واياه ان ابراهيم الخليل عليه السلام قال لابنه
انى ارى فى المنام انى اذبحك والمنام حضرة الخيال فلم يعبرها وكان كبشاً ظهر فى
صورة ابن ابراهيم فى المنام فصدق ابراهيم الرؤيا ففقداه ربه من وهم ابراهيم
بالذبح العظيم الذى هو تعبير رؤياه عند الله وهو لا يشعر بالتجلى الصورى
فى حضرة الخيال محتاج الى علم آخر يدركه ما اراد الله بتلك الصورة
الاترى كيف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر رضى الله عنه
فى تعبير الرؤيا اصببت بعضاً واخطأت بعضاً فله ابو بكر ان يعرفه ما اصاب فيه
وما اخطأ فلم يفعل صلى الله عليه وسلم وقال الله تعالى لابراهيم عليه السلام
حين ناداه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وما قال له صدقت فى الرؤيا انه ابنك
لانه ما عبرها بل اخذ بظاهر ما رأى والرؤيا تطلب التعبير ولذلك
قال العزيز ان كنتم للرؤيا تعبرون ومعنى التعبير الجواز من صورة ما رآه

الى امر آخر فكانت البقر سنين في المحل والخصب فلو صدق في الرؤيا لذبح
ابنه وانما صدق الرؤيا في ان ذلك عين ولده وما كان عند الله الا الذبح العظيم
في صورة ولده ففداه لما وقع في ذهن ابراهيم عليه السلام ما هو فداء في نفس
الامر عند الله فصور الحسن الذبح وصور الخيال ابن ابراهيم عليه السلام فلو
رأى الكبش في الخيال لعبه بابنه او بامر آخر ثم قال ان هذا هو البلاء المبين
اي الاختبار المبين اي الظاهر يعني الاختبار في العلم هل يعلم ما يقتضيه
موطن الرؤيا من التعبير ام لا لانه يعلم ان موطن الخيال يطلب التعبير ففعل فما
وفي الموطن حقه وصدق الرؤيا بهذا السبب كما غفل تقي بن مخلد الامام صاحب
المسند سمع في الخبر الذي ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
رأى في النوم فقد رأى في اليقظة فان الشيطان لا يتحمل على صورتي فرأه
تقي بن مخلد وسقاه النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الرؤيا بالناس فصدق تقي
بن مخلد رؤياه فاستقاء فقاء لبنا ولو عبر رؤياه لكان ذلك الابن علما بجرمه الله
علما كثيرا على قدر ما شرب الا ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى
في المنام بقدر لبن قال فشرب به حتى خرج الرى من اظافيري ثم اعطيت
فضلى عمر قبل ما اولته يارسل الله قال العلم وما تركه لبنا على صورة مارأه
لعله بموطن الرؤيا وما يقتضى من التعبير وقد علم ان صورة النبي صلى الله
عليه وسلم التي شاهدها الحسن انها في المدينة مدفونة وان صورة روحه
ولطيفته ما شاهدها احد من احد ولا من نفسه كل روح بهذه المثابة
فيتجسد له روح النبي صلى الله عليه وسلم في المنام بصورة جسده كما مات عليه
لا يخرج منه شيئا فهو محمد صلى الله عليه وسلم المرئي من حيث روحه في صورة
جسدية تشبه المدفونة لا يمكن الشيطان ان يتصور بصورة جسده
صلى الله عليه وسلم عصمة من الله في حق الرأى ولهذا من رآه بهذه الصورة
ياخذ عنه جميع ما يامر او ينهى او يخبره كما كان يأخذ عنه عليه السلام في الحياة
الدينامن الاحكام على حسب ما يكون منه اللفظ الدال عليه من نص او ظاهر
او مجمل او ما كان فان اعطاه شيئا فان ذلك الشيء هو الذي يدخله التعبير
(فان)

فان خرج في الحس كما كان في الخيال فذلك الرؤيا لا تعير لها وبهذا القدر
وعليه اعتمد ابراهيم عليه السلام وتوفى بن مخلد ولما كان للرؤيا هذان الوجهان
وعلمنا الله فيما فعل بابراهيم وما قال له الادب لما يعطيه مقام النبوة علمنا
في رؤيتنا الحق تعالى في صورة يردّها الدليل العقلي ان تعبر تلك الصورة بالحق
المشروع اما في حق حال الرائي او المكان الذي رآه فيه او هما معا وان
لم يردّها الدليل العقلي ابقيناها على ما رأيناها كما يرى الحق في الآخرة سواء
(شعر) فلما وجد الرحمن في كل موطن * من الصور ما يخفى وما هو ظاهر *
فان قلب هذا الحق قد تكّ صادق * وان قلت امر آخر انت عابر * وما حكمه
في موطن دون موطن * ولكنه بالحق للخلق سافر * اذا ما تجلّى للعيون ترده *
عقول يبرهان عليه تثار * ويقبل في مجلى العقول وفي الذى * يسمى خبالا
والصحيح النواظر * يقول ابو يزيد البسطامي رحمة الله تعالى في هذا المقام لوان
العرش وما حواه مائة الف مرة في زاوية من زوايا قلب العارف ما احس به
وهذا وسع ابي يزيد في عالم الاجسام بل اقول لوان ما لا ينهيه وجوده بقدر
اتهاء وجوده مع العين الموجودة له في زاوية من زوايا قلب العارف ما احس
بذلك في علمه فانه قد ثبت ان القلب وسع الحق ومع ذلك ما انصف بالرى
فلو امتلاء ارتوى وقد قال ذلك ابو يزيد ولقد نبهنا على هذا المقام بقولنا
(شعر) يا خالق الاشياء في نفسه * انت لما تخلقه جامع * تخلق ما لا ينتهى
كونه * فيك فانت الضيق الواسع * لوان ما قد خلق الله ما * لاح بقلي فجره
الساطع * من وسع الحق فاضاق عن * خلق فكيف الامر يا سامع * بالوهم
يخلق كل انسان في قوة خياله ما لا وجود له الا فيها وهذا هو الامر العام
والعارف يخلق بالهمة ما يكون له وجود من خارج محل الهمة ولكن لا تزال
الهمة تحفظه ولا يؤدّها - حفظه اى حفظ ما خلقته فتى طرأ على العارف
غفلة عن حفظ ما خلق عدم ذلك المخلوق الا ان يكون العارف قد ضبط جميع
الحضرات وهو لا يغفل مطلقا بل لا بد له من حضرة يشهدها فاذا خلق العارف
بهمته ما خلق وله هذه الاحاطة ظهر ذلك الخلق بصورة في كل حضرة وصارت

الصور تحفظ بعضها بعضها فاذا غفل العارف عن حضرة ما او عن حضرات وهو شاهد حضرة ما من الحضرات حافظ لما فيها من صورة خلقه انحفظت جميع الصور بحفظ تلك الصورة الواحدة في الحضرة التي ما غفل عنها لان الغفلة ما تم قط لافي العموم ولا في الخصوص وقد اوضحت هنا سرا لم يزل اهل الله تعالى يفارون على مثل هذا ان يظهر لما فيه من رد دعواهم انهم الحق فان الحق لا يغفل والعبد لا بد له ان يغفل عن شيء دون شيء فمن حيث الحفظ لما خلق الله له ان يقول انا الحق ولكن ما حفظ لها حفظ الحق وقد بينا الفرق ومن حيث انه ما غفل عن صورة ما وحضرتها فقد تميز العبد عن الحق ولا بد ان يتميز مع بقاء الحفظ لجميع الصور بحفظه صورة واحدة منها في الحضرة التي ما غفل عنها فهذا حفظ بالتضمن وحفظ الحق ما خلق ليس كذلك بل حفظه لكل صورة على التعيين وهذه مسئلة اخبرت انها ماسطرها احد في كتاب لا انا ولا غيره الا في هذا الكتاب فهي بئمة الوقت وفريده فاياك ان تغفل عنها فان تلك الحضرة التي تنبئ لك الحضور فيها مع الصورة مثلها مثل الكتاب الذي قال الله تعالى فيه ما فرطنا في الكتاب من شيء فهو الجامع للواقع وغير الواقع ولا يعرف الا قلناه الامن كان قرأنا في نفسه فان المتق الله يجعل له فرقانا وهو مثل ما ذكرناه في هذه المسئلة فيما يتميز به العبد من الرب وهذا الفرقان ارفع فرقانا (شعر) فوقنا يكون العبد رب بلا شك * ووقت يكون العبد عبدا بلا شك * فان كان تعبدا كان بالحق واسعا * وان كان ربا كان في عبسة ضنك * فمن كونه عبدا يرى عين نفسه * وتنسح الآمال منه بلا شك * ومن كونه ربا يرى الخلق كله * يطالبه من حضرة الملك والملك * ويجزع عما لبوه بذاته * لذا تر بعض العارفين به يبكي * فكن عبد رب لا تكن رب عبده * فتذهب بالتعليق في النار والسبك *

* فص حكمة عليّة في كلمة اسماعيلية *

اعلم ان مسمى الله احدى بالذات كل بالاسماء وكل موجود فإله من الله الاربّه خاصة يستحيل ان يكون له الكل واما الاحدية الالهية

فما لواحد فيها قدم لانه لا يقال لواحد منها شيء ولا خرمها شيء لانها لا تقبل التبعيض فاحديته مجموع كله بالقوة والسعيد من كان عند ربه مرضيا وما ثمة الامن هو مرضى عند ربه لانه الذى يبقى عليه ربوبيته فهو عنده مرضى فهو سعيد ولهذا قال سهل ان الربوبية سرا وهوانا يخاطب كل عين لو ظهر بطلت الربوبية فادخل عليه لو هو وحرف امتناع لامتناع وهو لا يظهر فلا تبطل الربوبية لانه لا وجود لعين الا بره والعين موجودة دائما فالربوبية لا تبطل دائما وكل مرضى محبوب وكل ما يفعل المحبوب محبوب فكله مرضى لانه لا فعل للعين بل الفعل لربها فيها فاطمأنت العين من ان يضاف اليها فعل فكانت راضية بما يظهر فيها وعنهما من افعال ربها مرضية تلك الافعال لان كل فاعل وصانع راض عن فعله وصنعه فانه وفى فعله وصنعه حق ما هو عليه اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اى بين انه اعطى كل شيء خلقه فلا يقبل النقص ولا الزيادة فكان اسماعيل عليه السلام بعثوره على ما ذكرناه عند ربه مرضيا وكذا كل موجود عند ربه مرضى ولا يلزم اذا كان كل موجود عند ربه مرضيا على ما بيناه ان يكون مرضيا عند ربه عبد آخر لانه ما اخذ الربوبية الا من كل لامن واحد فاعين له من الكل الا ما يناسبه فهو ربه ولا يأخذ احد من حيث احديته ولهذا منع اهل الله التجلى فى الاحدية فالك ان نظرت به فهو الناظر نفسه فاذا لم ينظر اناظر نفسه بنفسه وان نظرت به فزال الاحدية بك وان نظرت به وبك فزال الاحدية ايضا لان ضمير الاء فى نظرت به هو عين المنظور فلا بد من وجود نسبة ما اقتضت امرين ناظرا ومنظورا فزال الاحدية وان كان لم ير الانفس بنفسه وعلوم انه فى هذا الوصف ناظر ومنظور فالمرضى لا يصح ان يكون مرضيا مطلقا الا اذا كان ججع ما يظهر به من فعل الرضى فيه ففضل اسماعيل غيره من الاعيان بما نفعه الحق به من كونه عند ربه مرضيا وكذلك كل نفس مطمئنة قيل لها ارجعي الى ربك فامرها ان ترجع الا الى ربها الذى دعاها ففرقت من الكل راضية مرضية فادخلت فى عبادى من حيث ما لهم هذا المقام فالعباد المذكورون هنا كل عبد عرف

ربه تعالى واقتصر عليه ولم ينظر الى رب غيره مع احدية العين لا بد من ذلك
 وادخل جنتي التي هي سترى وليست جنتي سواك فانت تسترني بذاتك فلا اعرف
 الا بك كما انك لا تكون الا بي فمن عرفك عرفني وانا لا اعرف فانت لا تعرف فاذا
 دخلت جنته دخلت نفسك فتعرف نفسك معرفة اخرى غير المعرفة التي عرفتها
 حين عرفت ربك بمعرفتك اياها فتكون صاحب معرفتين معرفة به من حيث انت
 ومعرفة به بك من حيث هو لا من حيث انت (شعر) فانت عبد وانت رب * لمن له فيه
 انت عبد * وانت رب وانت عبد * لمن له في الخطاب عهد * فكل عقد عليه شخص
 * يحل له من سواه عقد * فرضي الله عن عبده فهم مرضيون ورضوا عنه فهو
 مرضى فتقابلت الحضرتان تقابل الامثال والامثال اضداد لان المثليين
 حقيقة لا يجتمعان اذ لا يتميزان ومائم الاعمير مائم مثل غا في الوجود مثل
 غا في الوجود ضد فان الوجود حقيقة واحدة والشئ لا يضاد نفسه (شعر)
 فلم يبق الا الحق لم يبق كائن * فائم موصول ومائم باين * بذاءه بوهان العيان
 غا * ارى بعني الا عينه اذا عين * ذلك لمن خشى ربه ان يكون لعلمه بالتميز
 لما دلنا على ذلك جهل اعيان في الوجود بما اتانا به عالم فقد وقع التميز بين العبد
 فقد وقع التميز بين الارباب ولولم يقع التميز لفسر الاسم الواحد الالهى من
 جميع وجوهه بما يفسر به الآخر والمعز لا يفسر بتفسير المذل الى مثل
 ذلك لكنه هو من وجه الاحدية كما تقول في كل اسم انه دليل على الذات
 وعلى حقيقته من حيث هو فالسمى واحد فالمعز هو المذل * حيث السمي
 والمعز ليس المذل من حيث نفسه وحقيقته فان المفهوم يختلف في الفهم
 في كل واحد منهما (شعر) فلا تنظر الى الحق * وتعيه عن الخلق * ولا
 تنظر الى الخلق * وتكسوه سوى الحق * وشبهه وزهه * ولم في مقعد
 الصدق * وكن ان شئت في الجمع * وان شئت في الفرق * تحز بالكل
 ان كل * تبدي قصب السبق * فلا تفني ولا تبقى * ولا تفني
 ولا تبقى * ولا يلقى عليك الوحى * في غير ولا تلقى * الثناء بصدق الوعد
 لا يصدق الوعيد والحضرة الالهية تطلب الثناء المحمود بالذات فتثني
 (عليها)

عليها بصدق الوعد لا بصدق الوعيد بل بالتجاوز فلا تخسب الله مخلف وعهده
رسله لم يقل وعيده بل قال وتجاوز عن سبائهم مع انه توعد على ذلك فأتى على
اسماعيل بانه كان صادق الوعد وقد زال الامكان في حق الحق لمقابه من طلب المرجح
(شعر) فلم يبق الا صادق الوعد وحده * وما اوعد الحق عين تعابن *
وان دخلوا دار الشقاء فانهم * على لذة فيها نعيم مبين * نعيم جنات الخلد
فالامر واحد * وبينهما عند الجلي تبين * يسمى عذابا من عذوبة
طعمه * وذلك له كالفشر والقشر صاين *

* فص حكمة روحية في كلمة يعقوبية *

الدين دينان دين عند الله تعالى ومن عرفه الحق تعالى ومن عرفه
من عرفه الحق ودين عند الخلق وقد اعتبره الله فالدين الذي
عند الله هو الذي اصطفاه الله واعطاه الرتبة العالية على دين الخلق
فقال تعالى ووصى بها ابراهيم بنبيه ويعقوب يا بنى ان الله اصطفى
لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون اى متقادون اليه وجاء الدين بالالف واللام
للتعريف والعهد فهو دين معلوم معروف وهو قوله تعالى ان الدين عند الله
الاسلام وهو الانقياد فالدين عبارة عن انقيادك والدين من عند الله هو الشرع
الذى انقذت انت اليه فالدين الانقياد والناموس هو الشرع الذى شرعه
الله تعالى فمن انصف بالانقياد لما شرعه الله له فذلك الذى قام بالدين واقامه
اى انشاءه كما فيم الصلاة فالعبد هو المنئى للدين والحق هو الواضع للاحكام
فالانقياد عين فعلك فالدين من فعلك فاسعدت الابعام كان منك فكما ثبت السعادة
لك ما كان الافلك كذلك ما ثبت الاسماء الالهية الا افعاله وهى انت وهى
المحدثات فبإثارة سمى آلهها وبإثارة سميت سعيدا فانزل الله منزله
اذا اتت الدين وانقذت الى ما شرعه لك وسأبسط في ذلك ان شاء الله
تعالى ما يقع به الفائدة بعد ان بين الدين الذى عند الخلق الذى اعتبره الله فالدين
كله لله وكله منك لافنه الا بحكم الاصلالة قال الله تعالى ورهانية
ابتدعوها وهى النواويس الحكيمة التى لم يحى الرسول المعلوم بها فى العامة

من عند الله بالطريقة الخاصة المعلومة في العرف فلما وافقت الحكمة والمصلحة الظاهرة فيها المحكم الالهي في المقصود بالوضع المشروع الالهي اعتبرها الله اعتبارا ماثرا من عنده تعالى وما كتبها الله عليهم ولم يفتح الله بينه وبين قلوبهم باب العنابة والرحمة من حيث لا يشعرون جعل في قلوبهم تعظيم ماثرا يطلبون بذلك رضوان الله على غير الطريقة النبوية المروفة بالتعريف الالهي فقال فمارعوها هؤلاء الذين شرعوها وشرعت لهم حق رعايتها الابتغاء رضوان الله ولذلك اعتقدوا فاقايتا الذين آمنوا بهما منهم اجرهم وكثير منهم اى من هؤلاء الذين شرع فيهم هذه العبادة فاسقون اى خارجون عن الانقياد اليها والقيام بحقوقها ومن لم ينقد اليها لم ينقد اليه مشروعه بما يرضيه لكن الامر يقتضى الانقياد ويانه ان المكلف امام نقاد بالموافقة واما مخالفة فالموافق المطيع لا كلام فيه لبيانه واما المخالف فانه يطلب بخلافه الحاكم عليه من الله احد امرين اما التجاوز والعفو واما الاخذ على ذلك ولا بد من احدهما لان الامر حق في نفسه فعلى كل حال قد صح انقياد الحق الى عبده لانه الله وما هو عليه من الحال فالحال هو المؤثر فمن هناك الدين جزاء اى معاوضه بما يسر او بما لا يسر فيما يسر رضى الله عنهم ورضوا عنه هذا جزاء بما يسرون من يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا هذا جزاء بما لا يسرون وتجاوز عن سيئاتهم هذا جزاء فصيح ان الدين هو الجزاء وكما ان الدين هو الاسلام والاسلام حين الانقياد فقد انقاد الى ما يسر والى ما لا يسر وهو الجزاء وهذا البيان الظاهر في هذا الباب واما سره وباطنه فانه تجل في مرآة وجود الحق فلا يعود على الممكنات من الحق الاما تعطيه ذواتهم في احوالها فان لهم في كل حال صورة فتختلف صورهم لاختلاف احوالهم فيختلف التجلي لاختلاف الحال فيقع الاثر في العبد بحسب ما يكون فاعطاه الخير سواء ولا اعطاه ضد الخير غيره بل هو منعم ذاته ومعذبا فلا يذنب الا نفسه ولا يحمد الا نفسه فلا حاجة البالغة في علمهم اذ العالم يتبع المعلوم ثم السر الذي فوق هذا في مثل هذه المسئلة ان الممكنات على اصلها من العدم وليس وجودها وجود الحق بصور

احوال ماهى عليه الممكنات فى انفسها واعيانها فقد علمت من يلتذ ومن يتألم وما يقب كل حال من الاحوال وبهسمى عقوبة وعقابا وهو سايق فى الخير والشر غير ان العرف سماه فى الخير ثوابا وفى الشر عقابا ولهذا سسمى اوشرح الدين بالعادة لانه عاد عليه ما يقتضيه ويطلبه حاله فالدين العادة (قال الشاعر) كدينك من ام الخورث قبلها اى عادتك ومعقول العادة ان يزداد الامر بعينه الى حاله وهذا ليس ثمة فان العادة تكرر لكن العادة حقيقة معقولة ومعقولة والنشابة فى الصور ووجود قبح نعلم ان زيدا عين عمر وفى الانسانية وما عادة الانسانية اذا عادت تكثرت وهى حقيقة واحدة والواحد لا يتكرر فى نفسه ونعلم ان زيد ليس عين عمر وفى الشخصية فشخص زيد ليس بشخص عمر ومع تحقيق وجود الشخصية فى الاثنين فنقول فى الحس عادت لهذا السببه ونقول فى الحكم الصحيح لم تعد لما ثمة عادة بوجه وثمة عادة بوجه كما ان ثمة جزء بوجه ومائة بوجه فان الجزاء ايضا حال فى الممكن من احوال الممكن وهذه مسئلة اخفاهم اعلماء هذا الشأن اى اغفلوا ايضا احكاما على ما ينبغي لانهم جعلوا هافا فانهم سر القدر المنحكم فى الخلايق واعلم انه كما يقال فى الطبيب انه خادم الطبيعة كذلك يقال فى الرسل والورثة انهم خادمو الامر الالهى فى العموم وهم فى نفس الامر خادمو احوال الممكنات وخدمتهم من جملة احوالهم التى شملها فى حال ثبوت اعبائهم فانظر ما عجب هذا الان الخادم المطلوب هنا انما هو واقف عند مرسوم مخدومه اما بالحال واما بالقول فان الطبيب انما يصح ان يقال فيه انه خادم الطبيعة او مشى بحكم المساعدة فان الطبيعة قد اعطت فى جسم المريض مزاجا خاصا به يسمى مريضا فلو ساعدها الطبيب خدمة لزداد فى كفة المرض بها ايضا وانما يردعها طالبا للصحة والصحة من الطبيعة ايضا بانشاء مزاج آخر يخالف هذا المزاج فاذن ليس الطبيب بخادم للطبيعة وانما هو خادم لها من حيث انه لا يصلح جسم المريض ولا يغير ذلك المزاج الا بالطبيعة ايضا فى حقها يسمى من وجه خاص غير عام لان العموم لا يصح فى مثل هذه المسئلة فالطبيب

خادم لا خادم اعنى للطبيعة كذلك الرسل والورثة في خدمة الحق والحق على وجهين في الحكم في احوال المكلفين فيجرب الامر من العبد بحسب ما يقتضيه ارادة الحق وتتعلق ارادة الحق بحسب ما يقتضيه علم الحق ويتعلق علم الحق به على حسب ما اعطاه المعلوم من ذاته فما ظهر الابصورية فالرسول والوارث خادم الامر الالهى بالارادة لا خادم الارادة فهو يرد عليه به طلبا لسعادة المكلف فلو خدم الارادة الالهية مانصحه ومانصح الالبها اعنى بالارادة فالرسول والوارث طيب اخوى لنفسه وس منقاد لامر الله حين امره فينظر في امره تعالى وينظر في ارادته تعالى فيراه قد امره بما يخالف ارادته ولا يكون الا ما يريد ولهذا كان الامر فاراد الامر فوقه وما اراد وقوع ما امر به بالأمور فلم يقع من الأمور فيسمى مخالفة ومعصية فالرسول مبالغ واهذا قال عليه السلام شيعتي هود واخوانها لما تحوى عليه من قوله فاستفهم كما امرت فشبته كما امرت فانه لا يدري هل امر بما يوافق الارادة فيقع او بما يخالف الارادة فلا يقع فلا يعرف احد حكم الارادة الا بعد وقوع المراد الا من كشف الله عن بصيرته فادرك اعيان الممكنات في حال ثبوتها على ما هي عليه فيحكم عند ذلك بما يراه وهذا قد يكون لاحاد الناس في اوقات لا يكون مستحجا قال تعالى قل ما ادري ما يفعل بي ولا بكم فصرح بالحجاب وابس المقصود الان بطلع في امر خاص لا غير

❖ فص حكمة نورية في كلمة يوسفية ❖

هذه الحكمة النورية انبساط نورها على حضرة الخيال وهو اول مبادئ الوحي الالهى في اهل العنابة تقول عايشة رضى الله عنها اول ما بدأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا الا خرجت مثل فلق الصبح تقول لاختفاه بها والى هنا باغ علمها لا غير وكانت المدة له في ذلك سنة اشهر ثم جاءه الملك ومعات ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وكل ما يرى في حال اليقظة فهم ومن ذلك القبيل وان اختلفت الاحوال غضى قولها سنة اشهر بل عمره عليه السلام كله

(فى الدنيا)

في الدنيا بتلك المثابة انما هو منام في منام وكل ماورد من هذا القيل فهو
المسمى بعالم الخيال ولهذا يعبر اى الامر الذى هو في نفسه على صورة كذا
ظهر في صورة غيرها فيخوض العابر من هذه الصورة التي ابصرها النائم الى
صورة ما هو الامر عليه ان اصاب كظمور العلم في صورة اللبن فبعبقري التأويل
من صورة اللبن الى صورة العلم فنأول اى قال ما ل هذه الصورة الثانية الى
صورة العلم ثم انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اوحى اليه اخذ من المحسوسات
المعتادة فسيجي وغاب عن الحاضرين عنده فاذا سرى عنه رد فبادركه الا
في خضرة الخيال الا انه لا يسمى نايما وكذلك اذا تمثل له الملك رجلا فذلك
من خضرة الخيال فانه لبس برجل وانما هو ملك فدخل في صورة انسان
فعبقري الناظر العارف حتى وصل الى صورته الحقيقية فقال هذا جبريل انما
يعلمكم دينكم وقد قال لهم ردوا على الرجل فسماء بالرجل من اجل
الصورة التي ظهر لهم فيها ثم قال هذا جبريل فاعتبر الصورة التي ما ل هذا
الرجل المخيل اليها فهو صادق في المقاتلين صدق للعين في العين
الحسية وصدق في ان هذا جبريل فانه جبريل بلا شك وقال يوسف
عليه السلام اني رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين
فرأى اخوته في صورة الكواكب ورأى اياه وخالته في صورة الشمس والقمر هذا
من جهة يوسف عليه السلام ولو كان من جهة المرئى لكان ظهور اخوته في
صورة الكواكب وظهور اياه وخالته في صورة الشمس والقمر مر ادا لهم فلما يمكن
لهم علم بما رآه يوسف عليه السلام كان الإدراك من يوسف في خزانة خياله وعلم ذلك
بعقوب عليه السلام حين قصها عليه فقال يا بنى لاتقص رؤياك على اخوتك
فيكيدوا لك كيدا ثم برأ ابتساؤه عن ذلك الكيد والحقه بالشيطان وليس الاعين
الكيد فقال ان الشيطان للانسان عدو مبين اى ظاهرا وعدوا ثم قال يوسف
بعد ذلك في آخر الامر هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا اى
اظهرها في الحس بعد اما كانت في صورة الخيال فقال انبى صلى الله عليه
وسلم الناس نيام فكان قول يوسف عليه السلام قد جعلها ربى حقا بمنزلة

من رأى في نوم انه قد استيقظ من رؤيا رآها ثم عبرها ولم يعلم انه في النوم فيه ما برح فاذا استيقظ يقول رأيت كذا وكذا ورأيت كذا كاني استيقظت واولتها بكذا هذا مثل ذلك فانظر كم بين ادراك محمد صلى الله عليه وسلم وبين ادراك يوسف عليه السلام في آخر امره حين قال هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقا معناه حسا ام محسوسا وما كان المحسوسا فان الجبال لا يعطى ابدا الا المحسوسات غير ذلك ايسر له فانظر ما اشرف علم ورثة سيد الانبياء والرسل محمد صلى الله عليه وسلم وسأبسط القول في هذه الحضرة بلسان يوسف الحمدي ما وقف عليه ان شاء الله تعالى فنقول اعلم ان القول عليه سوى الحق او مسمى العالم هو بالنسبة الى الحق كالظل للشخص فهو ظل الله فهو عين نسبة الوجود الى العالم لان الظل موجود بلا شك في الحس ولكن اذا كان ثمة من يظهر فيه ذلك الظل حتى اوقدرت عدم من يظهر فيه ذلك الظل كان الظل معقولا غير موجود في الحس بل يكون بالقوة في ذات الشخص المنسوب اليه الظل فمثل ظهور هذا الظل الالهى المسمى بالعالم انما هو اعيان الممكنات عليها امتد هذا الظل فبدرك من هذا الظل بحسب ما امتد عليه من وجود هذه الذات ولكن باسمه النور وقع الادراك وامتد هذا الظل على اعيان الممكنات في صورة الغيب المجهول الا ترى الظلال تضرب الى السواد بشير الى ما فيها من الخفاء لبعده المناسبة بينهما وبين اشخاص من هي ظل له وان كان الشخص ابيض فقط له بهذه المثابة الا ترى الجبال اذا بدت عن بصر الناظر تظهر سوادا وقد تكون في اعيانها على غير ما يدركه الحس من اللونية وليس ثمة علة الالبعد وكرقة السماء فهذا ما ينتجه البعد في الحس في الاجسام غير الثيرة وكذلك اعيان الممكنات ليست نيرة لانها معدومة وان اتصفت بالثبوت لكن لم تتصف بالوجود اذا الوجود نور غير ان الاجسام الثيرة يعطى فيها البعد في الحس صفرا فهذا تأثير اخر للبعد فلا يدركها الحس الا سغيرة الحجم وهي في اعيانها كبيرة عن ذلك القدر واكثر

(مكبات)

كبات كما يعلم بالدليل ان الشمس مثل الارض في الجرم مائة وستين مرة وربع وثمن مرة وهي في الحس على قدر جرم الترس مثلا فهذا اثر البعد ايضا لما يعلم من العالم الاقدر ما يعلم من الظلال ويجهل من الحق على قدر ما يجهل من الشخص الذي عنه كان ذلك الظل فن حيث هو ظل له به لم ومن حيث ما يجهل ما في ذات ذلك الظل من صورة شخص من امتد عنه يجهل من الحق فلذلك نقول ان الحق معلوم لنا من وجه مجهول لنا من وجه الم ترال ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكننا اى يكون فيه بالقوة يقول ما كان الحق ليتجلى للممكنات حتى يظهر الظل فيكون كما بقى من الممكنات التى ماظهر لها عين في الوجود ثم جعلنا الشمس عليه دليلا وهو اسم الثور الذى قاتناه وبشمه له الحس فان الظلال لا يكون لها عين بعدم انور ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا وانما قبضه اليه لانه ظله فيه ظهر واليه يرجع الامر كله فهم وهو لا غير فكلما ندركه فهم وجود الحق في اعيان الممكنات فن حيث هو به الحق هو وجوده ومن حيث اختلاف الصور فيه هو اعيان الممكنات وكما لا يزول عنه باختلاف الصور اسم الظل كذلك لا يزول عنه باختلاف الصور اسم العالم واسم سوى الحق فن حيث احديته كونه ظلا هو الحق لانه الواحد الاحد ومن حيث كثرة الصور هو العالم فتفطن وتحقق ما اوضحته لك واذا كان الامر على ما ذكرته لك فالعالم متوهم ماله وجود حقيقى وهذا معنى الخيال اى خيل لك انه امر زايد قائم بنفسه خارج عن الحق ولبس كذلك في نفس الامر الاتراه في الحس متصلا بالشخص الذى امتد عنه يستحيل عليه الانفكاك عن ذلك الاتصال لانه يستحيل على الشئ الانفكاك عن ذاته فاعرف عينك ومن انت وما هو يتك وما نسبتك الى الحق وبما انت حق وبما انت عالم وسوى وغير ذلك وما شاكل هذه الالفاظ وفي هذا يتفاضل العلماء فعالم واعلم فالحق بالنسبة الى الظل خاص صغير وكبير

وصاف واصنى ~~كان~~النور بالنسبة الى حجابهِ عن الناظر في الزجاجة
يتلون بلونه وفي نفس الامر لالونه ولكن هكذا تراهُ ضرب مثال لحقيقتك بربك
فان قلت ان النور اخضر بخضرة الزجاجة صدقت وشاهدك الحس وان قلت انه
لبس باخضر ولاذى لون كما اعطاه لك الدليل صدقت وشاهدك النظر
العقلى الصحيح فهذا نور ممتد عن ظل وهو عين الزجاج فهو ظل
نورى لصفائه كذلك المحقق متابع الحق تظهر لصفاء صورة الحق فيه اكثر
مما تظهر في غيره فثامن يكون الحق سمعه وبصره وجبع قواه وجوارحه
بعلامات قد اعطاها الشرع الذى يخبر عن الحق ومع هذا عين
الظل موجود فان الضمير من سمعه يعود عليه وغيره من العبيد لبس
كذلك فنسبة هذا العبد اقرب الى وجود الحق من نسبة غيره
من العبيد واذا كان الامر على ما قرناه فاعلم انك خيال وجميع ما تدركه
مما تقول فيه لبس انما خيال فالوجود كله خيال فى خيال والوجود
الحق انما هو الله خاصة من حيث ذاته وعينه لامن حيث اسمائه لان
اسمائه عن لها مدلولان المدلول الواحد عينه وهو عين المسمى
والمدلول الاخر ما يدل عليه مما يتفصل هذا الاسم به عن هذا الاسم
الاخر ويتميز فابن الغفور من الظاهر ومن الباطن وابن الاول من الاخر
فقد بان لك بما هو كل اسم عين الاسم الاخر وبما هو غير الاسم
الاخر فيما هو عينه هو الحق وبما هو غيره هو الحق المنخيل الذى كنا
بصدده فسبحان من لم يكن عليه دليل سوى نفسه ولا ثبت كونه الا بعينه فما
فى الكون الامادات عليه الاحدية وما فى الخيال الامادات عليه الكثرة فنوقف
مع الكثرة كان مع العالم ومع الاسماء الالهية واسماء العالم ومن وقف مع الاحدية
كان مع الحق من حيث ذاته الغنية عن العالمين لامن حيث صورته واذا
~~كانت~~ غنية عن العالمين فهو عين غناها عن نسبة الاسماء
اليها لان الاسماء لها كما تدل عليها تدل على مسميات آخر يحقق ذلك اثرها
(قل)

قل هو الله احد من حيث عينه الله الصمد من حيث استنادنا اليه لم يلد من حيث هو بته ونحن ولم يولد كذلك ولم يكن له كفوا احد كذلك فهذا نعمته فافرد ذاته بقوله الله احد فظهرت الكثرة بنعوته المعلومه عندنا فمن نلد ونولد ونحن نستند اليه ونحن اكفاء بعضنا لبعض وهذا الواحد منزله عن هذه النعوت فهو غنى عنها كما هو غنى عنا وما للحق نسب الا هذه السورة اى سورة الاخلاص وفي ذلك نزات فاحدية الله من حيث الاسماء الالهية التى نطلبنا احدية الكثرة واحدية الله من حيث الغنا عنا وعن الاسماء احدية العين وكلاهما يطلق عليه اسم الاحد فاعلم ذلك فاوجد الحق الظلال وجعلها ساجدة متغيثة عن الشمال وعن اليمين الا دلائل لك عليه وعليك لتعرف من انت وما نسبك اليه وما نسبته اليك حتى تعلم من اين اومن اى حقيقة الهية اتصف ماسوى الله بالفقر الكلى الى الله وبالفقر النسبى بافتقار بعضه الى بعض وحتى تعلم من اين اومن اى حقيقة اتصف اخق بالغنا عن الناس والغنا عن العالمين واتصف العالم بالغنا اى بغناء بعضه عن بعض من وجه ما هو عين ما افتقر الى بعضه فان العالم مفتقر الى الاسباب بلا شك افتقارا ذاتيا واعظم الاسباب له سبب الحق ولا سببية الحق يفقر العالم اليها سوى الاسماء الالهية والاسماء الالهية كل اسم يفقر العالم اليه من عالم مثله او عين الحق فهو الله لا غيره فلذلك قال يا ايها الناس اتمم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد ومعلوم ان لنا افتقارا من بعضنا لبعض فاسماءنا واسماء الله تعالى اذ اليه الافتقار بلا شك واعياننا فى نفس الامر ظله لا غير فهو هو يتنا لا هو يتنا وقد مهدنا لك السبيل فانظر

✽ فص حكمة احدية فى كلمة هودية ✽

ان الله الصراط المستقيم ظاهر غير خفى فى العموم فى كبير وصغير عينه وجهول بامور وعليم ولهذا وسعت رحمته كل شئ من حقير وعظيم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم فكل ماش فعلى صراط الرب المستقيم فهم غير مغضوب عليهم من هذا الوجه ولا ضالين

فكما كان الضلال عارضا فكذلك الغضب الالهى عارض والمأل الى الرحمة
التي وسعت كل شئ وهى السابقة وكل ماسوى الحق دآبة فانه نور وح
وماثم من يدب بنفسه وانما يدب بغيره فهو يدب بحكم التبعية لذى هو^١
على الصراط المستقيم فانه لا يكون صراطا الا بالمشى عليه (شر) اذا دان
لك الخلق فقد دان لك الحق * وان دان لك الحق فقد لا ينبع الخلق *
فخلق قولنا فيه فقولى كله حق * فافى الكون موجود تراه ماله نطق *
وما خلق تراه العين الاعينه حق * ولكن مودع فيه لهذا صورة الحق *
اعلم ان العلوم الالهية الذوقية الحاصلة لاهل الله تعالى مختلفة باختلاف القوى
الحاصلة منها مع كونها ترجع الى عين واحدة فان الله تعالى يقول كنت
سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله
التي يسعى بها فذكر ان هويته هى عين الجوارح التى هى عين العبد
فالهوية واحدة والجوارح مختلفة ولكل جارحة علم من علوم الاذواق
يخصها من عين واحد تختلف باختلاف الجوارح كالماء حقيقته حقيقة
واحدة يختلف في الطعم باختلاف البقاع فنه عذب فرات ومنه ملح احاج
وهو ماء في جميع الاحوال لا يتغير عن حقيقته وان اختلفت طعموه وهذه الحكمة
من علم الارجل وهو قوله تعالى في الاكل لمن اقام كتبه ومن تحت ارجلهم
فان الطريق الذى هو الصراط هو السلوك عليه والشيء فيه والسعى
لا يكون الا بالارجل فلا ينتج هذا الشهود في اخذ التواصى بيد من هو على
صراط مستقيم الا هذا الفن الخاص من علوم الاذواق فتسوق المجرمين
وهم الذين استحقوا المقام الذى ساقهم اليه بريح الدبور التى اهلكتهم
عن نفوسهم بها وهو يأخذ بنواصيرهم والريح تسوقهم وهو عين الاهواء
التي كانوا عليها الى جهنم وهى البعد الذى كانوا يتوهمونه فلما ساقهم
الى ذلك الموطن حصلوا في عين القرب فزال البعد فزال مسمى جهنم
في حقهم فقاوا بنعيم القرب من جهة الاستحقاق لانهم مجرمون فااعطاهم
هذا المقام الذوق اللذيذ من جهة المنة وانما اخذوه بما استحقته حقاييقهم
(من)

من اعمالهم التي كانوا عليها وكانوا في السعي في اعمالهم على صراط الرب المستقيم لان نواصيهم كانت بيد من له هذه الصفة فامشوا بنفوسهم وانما مشوا بحكم الجبر الى ان وصلوا الى عين القرب ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون وانما هو يبصر فانه مكشوف الغطاء فبصره حديد فاحص ميتان ميت اي ما خص سعيدا في القرب من شقي ونحن اقرب اليه من جبل الوريد وما خص انسانا من انسان فالقرب الالهى من العبد لا خفاء به في الاخبار الالهى فلا قرب اقرب من ان تكون هو يه عين اعضاء العبد وقواء وليس العبد سوى هذه الاعضاء والقوى فهو حق مشهود في خلق متوهم فالخلق معقول والحق محسوس مشهود عند المؤمنين واهل الكشف والوجود وما عدا هذين الصنفين فالخلق عندهم معقول والخلق مشهود فهم بمنزلة ملح الاجاج والطايفة الاولى بمنزلة العذب القرات السايغ اشار به فاناس على قسمين فمن الناس من يمشى على طريق يعرفها ويعرف غايتها فهي في حقه صراط مستقيم ومن الناس من يمشى على طريق يجهلها ولا يعرف غايتها فهي عين الطريق التي عرفها الصنف الاخر فالعارف يدعو الى الله على بصيرة وغير العارف يدعو الى الله على التقليد والجهالة فهذا علم خاص ياتي من اسفل سافلين لان الارجل هي السفلى من الشخص واسفل منها ما تحتها وليس الا الطريق فمن عرف الحق عين الطريق عرف الامر على ما هو عليه فان فيه جل وعلا يسلك ويسافر اذ لا معلوم الا هو وهو عين السالك والمسافر فلا عالم الا هو فمن انت فاعرف حقيقتك وطريقتك فقد بان لك الامر على لسان الترجان فان فهمت فهو لسان حق فلا يفهمه الا من فهمه حق فان للحق نسبا كثيرة ووجوهها مختلفة الا ترى عاذا قوم هود كيف قالوا هذا عارض ممطرنا فظنوا خيرا بالله وهو عند ظن عبده به فضرب لهم الحق عن هذا القول فاخبرهم بما هو اتم واعلى في القرب فانه اذا امطرهم فذلك حظ الارض وسقى الحبة فايصلون الى نتيجة ذلك المطر الا عن بعد فقال لهم بل هو ما استجتم به ريح فيها عذاب اليم فجعل الريح اشارة الى ما فيها من الراحة لم

فان بهذه الرياح اراحهم من هذه الهياكل المظلمة والمسالك الوعرة والسدف
 المدلهمة وفي هذه الرياح عذاب اى امر يستعذبونه اذا ذاقوه الا انه بوجعهم
 لفرقة المؤلف فباشرهم العذاب فكان الامر اليهم اقرب مما تخيلوه فدمرت
 كل شئ بامر ربها فاصبحوا لا يرى الامساكنهم وهى جثثهم التى عرتها
 ارواحهم الحقية فزال حقية هذه النسبة الخاصة وبقيت على هياكلهم
 الحياة الخاصة بهم من الحق التى تنطق بها الجلود والايدي والارجل
 وعذابات الاسواط والافخاذ وقد وهى النص الالهى بهذا كله الا انه وصف
 نفسه بالغيرة ومن غيرته حرم الفواحش وليس الفحش الا ما ظهر وخش
 ما بطن فهو لمن ظهره فلما حرم الفواحش اى منع ان تعرف حقيقة ما ذكرناه
 وهى انه عين الاشياء فسترها بالغيرة وهوانت من الغير فالغير يقول السمع
 سمع زيد والعارف يقول السمع عين الحق وهكذا ما بقى من القوى والاعضاء
 فاكل احد عرف الحق فتفاضل الناس وتميزت المراتب فبان الفاضل
 والمفضول (واعلم انه لما اطلعنى الحق واشهدنى اعيان رسله عليهم السلام
 وانبياءه كلهم البشريين من آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم
 فى مشهد ائت فيه بقرطبة سنة ست وثمانين وخمس مائة ما كلمنى احد
 من تلك الطائفة اليهود عليه السلام فانه اخبرنى بسبب جمعيتهم ورايته
 رجلا ضخما فى الرجال حسن الصورة لطيف المجاورة عارفا بالامور كاشفا
 لها ودليلى على كشفه لها قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي
 على صراط مستقيم واى اشارة للخلق اعظم من هذه ثم من امتنان الله
 عايننا ان اوصل اليها هذه المقالة عنه فى القرآن ثم تممها الجامع للكل
 محمد صلى الله عليه وسلم بما اخبر به عن الحق عز وجل بانه عين السمع
 والبصر واليد والرجل واللسان اى هو عين الحواس والقوى الروحانية
 اقرب من الحواس فاكتفى بذكر الابدع المحدود عن الاقرب المجهول
 الحمد فترجم الحق لنا عن نبيه هود مقالته لقومه بشرى لنا وترجم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن الله مقالته بشرى فكمل العلم فى صدور الذين
 (اوتوا)

او توالى العلم وما يحجد بآياتنا الا الكافرون فانهم يسترونها وان عرفوها حسدا
 منهم ونفاسة وظلما وماراينا قطعن عند الله فى حقه تعالى آية ازلها واخبار
 عنه اوصله اليها فيما يرجع اليه الا بالتحديد تنزيها كان او غير تنزيه اوله
 العلماء الذى ما فوقه هواء وما تحته هواء وكان الحق فيه قبل ان يخلق الخلق
 ثم ذكر انه استوى على العرش فهذا ايضا تحديد ثم ذكر انه ينزل الى السماء
 الدنيا فهذا تحديد ثم ذكر انه فى السماء وانه فى الارض وانه معنا اين ما كنا
 الى ان اخبرنا انه عيننا ونحن محدودون فاوصف نفسه الا بالحد قوله
 ليس كمثله شئ حد ايضا ان اخذنا الكاف زائدة بغير الصفة ومن تميز
 عن المحدود فهو محدود بكونه ليس عين هذا المحدود فالاطلاق عن التقييد
 تقييد والمطلق مقيد بالاطلاق لمن فهم وان جعلنا الكاف للصفة فقد
 حددناه وان اخذنا ليس كمثله على نفي المثل تحققنا بالمفهوم وبالاخبار
 الصحيح انه عين الاشياء والاشياء محدودة وان اختلفت حدودها فهو محدود
 يحد كل محدود فاجحد شئ الا وهو وحد الحق فهو المسمى المخلوقات
 والمبدعات ولولم يكن الامر كذلك ما صح الوجود فهو عين الوجود وهو
 على كل شئ حفيظ بذاته ولا يوده حفيظ شئ حفظه عز وجل للاشياء كلها
 حفظه لصورته يكون الشئ غير صورته ولا يصح الا هذا فهو الشاهد
 من الشاهد والمشهود من المشهود فالعالم صورته وهو روح العالم المدبر له
 فهو الانسان الكبير فهو الكون كله وهو الواحد الذى قام كوني بكونه
 ولذا قلت له تغدى فوجودى غداؤه وبه نحن نحتدى فيه منه ان نظرت
 بوجه تعوذى ولهذا الكرب تنفس قسب النفس الى الرحمن لانه رحم به
 ما طلبته النسب الالهية من ايجاد صور العالم التى قلنا هى ظاهرا حق
 اذ هو الظاهر وهو باطنها اذ هو الباطن وهو الاول اذ كان ولاهى
 وهو الآخر اذ كان عينها عند ظهورها فالآخر عين الظاهر والباطن
 عين الاول وهو بكل شئ عليهم لانه بنفسه عليهم فلما اوجد الصور فى النفس
 وظهر سلطان النسب المعبر عنها بالاسماء صح النسب الالهى للعالم

فانتمسبوا اليه تعالى فقال اليوم اضع نسبكم وارفع نسبي اى اءخذ عنكم انتسابكم الى انفسكم وارادكم الى انتسابكم الى اين المتقون اى الذين اتخذوا الله وقاية فكان الحق ظاهرهم اى عين صورهم الظاهرة وهو اعظم الناس واحقهم واقواه عند الجميع وقد يكون المتق من جعل نفسه وقاية للحق بصورة اذهوية الحق قوى العبد فجعل مسمى العبد وقاية لمسمى الحق على الشهود حتى يتميز العالم من غير العالم قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولوا الالباب وهم الناظرون فى لب الشئ الذى هو المطلوب من الشئ فاسبق مقصر مجدا كذلك لا يماثل اجير عبدا واذا كان الحق وقاية للعبد بوجهه والعبد وقاية للحق بوجهه فقل فى الكون ما شئت ان شئت قلت هو الخلق وان شئت قلت هو الحق وان شئت قلت هو الحق الخلق وان شئت قلت هو الحق وان شئت قلت وجهه ولا خلق من كل وجهه وان شئت قلت بالخير فى ذلك فقد بان المطالب بتعينك المراتب واولا التحديد ما اخبرت الرسل بحول الحق فى الصور ولا وصفته بخلق الصور عن نفسه فلا تنظر العين الا اليه ولا يقع الحكم الاعليه فتحن به وله فى يديه فى كل حال فانالديه واهذا ينكر ويعرف وينزه ويوصف فن رأى الحق منه فيه بهينه فذلك العارف ومن رأى الحق منه فيه بعين نفسه فذلك غير العارف ومن لم رالحق منه ولا فيه وانتظر ان يراه بعين نفسه فذلك الجاهل وبالجملة فلا بد لكل شخص من عقيدة فى ربه يرجع بها اليه ويطلبه فيها فاذا تجلى له الحق فيها عرفه واقربه وان تجلى له فى غيرهما انكره وتعود منه واساء الادب عليه فى نفس الامر وهو عند نفسه انه قد تأدب معه فلا يعتقد معتقد آلهما الا بما جعل فى نفسه قالآله فى الاعتقادات بالجعل فارأوا الانفوسهم وما جعلوا فيها فانظر مراتب الناس من العلم بالله هو عين مراتبهم فى الرؤية يوم القيامة وقد علمت بالسبب الموجب لذلك فاياك ان تتقيد بعقد مخصوص وتكفر بما سواه فيفوتك خير كثير بل يفوتك العلم بالامر بما هو عليه فكن فى نفسك هبولى لصور المعتقدات كلها فان الآله تعالى اوسع واعظم ان يحصره عقد دون عقد فانه يقول

(فايما)

فَانْتَوَلُوا قَتْمَ وَجْهِ اللَّهِ وما ذكر اينان اين و ذكر ان ثم وجه الله ووجه الشئ
 حقيقة فنبه بهذا قلوب العالمين لئلا يشغلهم العوارض في الحياة الدنيا
 عن استحضار مثل هذا فانه لا يدري العبد في اى نفس يقبض فقد يقبض
 في وقت غفلة فلا يستوى مع من قبض على حضور ثم ان العبد الكامل مع علمه
 بهذا يلزم في الصورة الظاهرة والحال المقيدة التوجه بالصلاة الى شطر
 المسجد الحرام يعتقد ان الله عن يمينه وجل في قبلته حال صلوته وهو بعض
 مراتب وجه الحق سبحانه انما تولوا قَتْمَ وَجْهِ اللَّهِ فينظر المسجد الحرام
 منها ففيه وجه الله ولكن لا تنقل هوهنا فقط بل قف عند ما دركت
 والزم الادب في استقبال شطر المسجد الحرام والزم الادب في عدم حصر الوجه
 في تلك الابنية الخاصة بل هي من جملة اينيات ماتولى متوال اليها فقد بان لك
 عن الله انه في اينية كل جهة ومائمه الا الاعتقادات فالكل مصيب وكل
 مصيب مأجور وكل مأجور سعيد وكل سعيد مرضى عند ربه وان شق
 زمان في الدار الآخرة فقد مرض وتألم اهل ~~الجنة~~ عناية مع علمنا بانهم سعداء
 اهل حق في الحياة الدنيا فن عباد الله من تدر كهم تلك الآلام في الحياة الآخرة
 وفي دار تسمى جهنم ومع هذا لا يقطع احد من اهل العلم الذين كشفوا الامر
 على ما هو عليه انه لا يكون لهم في تلك الدار نعيم خاص بهم اما بفقد الم
 كانوا يجدونه فارفع عنهم فيكون نعيمهم راحتهم عن وجدان ذلك الالم
 او يكون نعيم مستقل زايد كنعيم اهل الجنان في الجنان

* فص حكمة فأنحية في كلمة صالحة *

من الآيات آيات الركايب * وذلك لاختلاف في المذاهب * فذهب قائلون
 بها بحق * ومنهم قاطعون بها السباسب * فاما القاطعون فاهل عين * واما
 القاطعون هم الجنائب * وكل منهم ياتيه منه * فتوح عيوبه من كل جانب *
 اعلم وفقك الله ان الامر مبنى في نفسه على الفردية ولها التثليث فهي من الثلاثة
 فصاعدا فالثلاثة اول الافراد وعن هذه الحضرة الالهية وجد العالم فقال
 عز وجل انما قولنا لشيئ * اذ اردنا ان نقول له كن فيكون فهذا ذات ذات ارادة

وقول فلولا هذه الذات وارتدتها وهي نسبة التوجه بالخصيص لتكوين امرنا ثم لولا قوله عند هذا التوجه كن لذلك الشيء ما كان ذلك الشيء ثم ظهرت الفردية الثلاثة ايضا في ذلك الشيء وبها صبح من جهته صبح تكوينه واتصافه بالوجود وهي شئنة وسماعه وامثاله امر مكنونه بالايجاد فقابل ثلاثة بثلاثة ذاته الثابتة في حال عدمها في موازنة ذات موجدتها وسماعه في موازنة ارادة موجدته وقوله بالامثال للامر به من التكوين في موازنة قوله كن فكان هو قسب التكوين اليه فلولا انه في قوته التكوين من نفسه عند هذا القول ما تكون لما وجد هذا الشيء بعد ان لم يكن عند الامر بالتكوين الانفسه فابنت الحق تعالى ان التكوين للشيء نفسه للتحقق والذي للتحقق فيه امره خاصة وكذا اخبر عن نفسه في قوله انما امرنا الشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون قسب التكوين لنفس الشيء عن امر الله وهو الصادق في قوله وهذا هو المعقول في نفس الامر كما يقول الامر الذي يخاف فلا يصح لعبده ثم يقوم العبد امثالا لمرسيده فليس للسيد في قيام هذا العبد سوى امره بالقيام والقيام من فعل العبد لامن فعل السيد فقام اصل التكوين على التثليث اى من الثلاثة من الجانبين من جانب الحق ومن جانب الخلق ثم سرى ذلك في ايجاد المعاني بالادلة فلا بد من الدليل من ان يكون مركا من ثلاثة على نظام مخصوص وشرط مخصوص وحينئذ يتبع لا بد من ذلك وهو ان يركب الناظر دليله من مقدمين كل مقدمة تحوى على مفردين فيكون اربعة واحدة من هذه الاربعة تتكرر في المقدمتين ليربطا احدهما بالآخرى كالتكاح فيكون فيه ثلاثة لا غير لتكرار الواحد فيهما فيكون المطلوب اذا وقع هذا الترتيب على هذا الوجه الخصوص وهو ربط احدى المقدمتين بالآخرى بتكرار ذلك الواحد المفرد الذي به صح التثليث والشرط الخصوص ان يكون الحكم اعم من العلة او مساويا لها وحينئذ يصدق وان لم يكن كذلك فانه ينتج نتيجة غير صادقة وهذا موجود في العالم مثل اضافة الافعال الى العبد معرفة عن نسبتها الى الله تعالى او اضافة التكوين الذي

(نحن)

نَحْنُ بِصَدَدِهِ إِلَى اللَّهِ مُطْلَقًا وَالْحَقُّ مَا أَضَافَهُ إِلَى الشَّيْءِ الَّذِي قِيلَ لَهُ كُنْ وَمِثَالُهُ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَدُلَّ أَنْ وَجُودَ الْعَالَمِ عَنْ سَبَبٍ فَقَوْلُ كُلِّ حَادِثٍ فَلَهُ تَلَبُّبٌ فَعِنَّا الْحَادِثُ وَالسَّبَبُ ثُمَّ نَقُولُ فِي الْمَقْدَمَةِ الْآخَرَى وَالْعَالَمُ حَادِثٌ فَتَكَرَّرَ الْحَادِثُ فِي الْمَقْدَمَتَيْنِ وَالثَّلَاثُ قَوْلُنَا الْعَالَمُ فَانْجَبَ أَنْ الْعَالَمُ لَهُ سَبَبٌ فَظَهَرَ فِي النَّاتِجَةِ مَا ذَكَرَ فِي الْمَقْدَمَةِ الْوَاحِدَةِ وَهُوَ السَّبَبُ فَالْوَجْهُ الْخَاصُّ هُوَ تَكَرُّرُ الْحَادِثِ وَالشَّرْطُ الْخَاصُّ هُوَ عُمُومُ الْعِلَّةِ لِأَنَّ الْعِلَّةَ فِي وَجُودِ الْحَادِثِ السَّبَبُ وَهُوَ عَامٌ فِي حَدُوثِ الْعَالَمِ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَعْنَى الْحُكْمِ فَتَحْكُمُ عَلَى كُلِّ حَادِثٍ أَنْ لَهُ سَبَبًا سِوَاهُ كَانَ ذَلِكَ السَّبَبُ مَسَاوِيًا لِلْحُكْمِ أَوْ يَكُونُ الْحُكْمُ أَعْمَ مِنْهُ فَيَدْخُلُ تَحْتَ حِكْمَةٍ فَتَصْدُقُ النَّاتِجَةُ فَهَذَا أَيْضًا قَدْ ظَهَرَ حُكْمُ التَّلَاثِ فِي إِيجَادِ الْمَعَانِي الَّذِي تَقْتَضِيهِ بِالْأَدَلَّةِ فَاصِلُ الْكَوْنِ التَّلَاثِ وَلِهَذَا كَانَتْ حِكْمَةُ صَمَالِحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّتِي أَظْهَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ فِي تَأْخِيرِ اخْتِدَاقِهِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَعَدَاغِيرٍ مَكْذُوبٍ فَانْجَبَ صَدَقًا وَهِيَ الصِّحَّةُ الَّتِي أَهْلُ كُنْهَتِهِمْ بِهَا فَاصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ فَأُولَ يَوْمٍ مِنَ الثَّلَاثَةِ أَصْفَرَتْ وَجُوهُ الْقَوْمِ وَفِي الثَّانِي أَحْمَرَتْ وَفِي الثَّلَاثِ أَسْوَدَتْ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّلَاثَةُ صَحَّ الْأَسْتِعْدَادُ فَظَهَرَ كَوْنُ الْفُسَادِ فِيهِمْ فَسَمِيَ ذَلِكَ الظُّهُورُ هَلَاكَ فَكَانَ أَصْفَرَارُ وَجُوهِ الْأَشْقِيَاءِ فِي مُوَازَنَةِ أَصْفَارِ وَجُوهِ السَّعْدَاءِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ مَسْفُورَةٌ مِنَ السُّفُورِ وَهُوَ الظُّهُورُ كَمَا كَانَ الْأَصْفَرَارُ فِي أَوَّلِ يَوْمٍ ظُهُورُ عِلَامَةِ الشَّقَاءِ فِي قَوْمٍ صَالِحٍ ثُمَّ جَاءَ فِي مُوَازَنَةِ الْأَجْرَارِ الْقَائِمِ بِهِمْ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي السَّعْدَاءِ ضَا حِكْمَةٌ فَإِنَّ الضَّحْكَ مِنَ الْأَسْبَابِ الْمَوْلُودَةِ لِلْأَجْرَارِ الْوُجُودَ فَهِيَ فِي السَّعْدَاءِ أَحْمَرَارُ الْوُجُنَاتِ ثُمَّ جَعَلَ فِي مُوَازَنَةِ تَغْيِيرِ بَشَرَةِ الْأَشْقِيَاءِ بِالسَّوَادِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ مُسْتَبْشِرَةٌ وَهُوَ مَا أَثَرُ السَّرُورِ فِي بَشَرَتِهِمْ كَمَا أَثَرُ السَّوَادِ فِي بَشَرَةِ الْأَشْقِيَاءِ وَلِهَذَا قَالَ فِي الْفَرِيقَيْنِ بِالْبَشَرِيِّ أَيْ يَقُولُ لَهُمْ قَوْلًا يُوَثِّرُ فِي بَشَرَتِهِمْ فَيَعْدِلُ بِهَا إِلَى لَوْنٍ لَمْ تَكُنْ الْبَشَرَةُ تَتَصَفَّى بِهِ قَبْلَ ذَلِكَ فَقَالَ فِي حَقِّ السَّعْدَاءِ يَبْشُرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَقَالَ فِي حَقِّ الْأَشْقِيَاءِ فَبْشُرُهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ فَآثَرُ فِي بَشَرَةٍ كُلِّ طَائِفَةٍ مَا حَصَلَ فِي نَفْسِهِمْ مِنْ آثَرِ هَذَا الْكَلَامِ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ فِي ظَوَاهِرِهِمُ الْأَحْكَمُ مَا اسْتَقَرَّ فِي بُوَاطِنِهِمْ مِنَ الْمَفْهُومِ

فأثر فيهم سواهم كما لم يكن التكوين الا منهم فله الحجة البالغة في فهم هذه الحجة وقررها في نفسه وجعلها مشهودة له اراح نفسه من التعلق بغيره وعلم انه لا يوتى عليه بخير ولا بشر الا منه واعنى بالخير ما يوافق غرضه وبلايم طبعه ومزاجه واعنى بالشئ ما لا يوافق غرضه ولا يلائم طبعه ولا مزاجه ويقوم صاحب هذا الشهود معاذير الموجودات كلها عنهم وان لم يعتذروا ويعلم انه منه كان كل ما هو فيه كما ذكرناه اولا في ان العلم تابع للمعلوم فيقول لنفسه اذا جاءه ما لا يوافق غرضه يدك او كذا وفوك تفخ والله يقبل الحق وهو يهدي السبيل

فصل حكمة قلبية في كلمة شيعية

اعلم ان القلب اعنى قلب العارف بالله هو من رحمة الله وهو اوسع منها فانه وسع الحق جل جلاله ورحمته لا تسعد هذا لسان عموم من باب الاشارة فان الحق راحم ليس بمرحوم فلاحكم للرحمة فيه واما الاشارة من لسان الخصوص فان الله وصف نفسه بالنفس وهو من النفيس وان الاسماء الالهية عين المسمى وليس الاله وانما طالبة ما تعطيه من الحقائق وليست الحقائق التي تطلبها الاسماء الا العالم فالالوهية تطلب المألوه والربوبية تطلب المربوب والافلاعين لها الاله وجودا وتقديرا والحق من حيث ذاته غنى عن العالمين والربوبية مالها هذا الحكم ففي الامر بين ما تطلبه الربوبية وبين ما تستحقه الذات من الغنا عن العالم وليست الربوبية على الحقيقة والاتصاف الاعين هذه الذات فلما تعارض الامر بحكم التسبب ورد في الخبر ما وصف الحق به نفسه من الشفقة على عباده فاول ما نفى عن الربوبية بنفسه المنسوب الى الرحمن بايجاده العالم الذي تطلبه الربوبية بحقيقة تها وجعج الاسماء الالهية ثبت من هذا الوجه ان زجته وسعت كل شئ فوسعت الحق فهي اوسع من القلب او مساوية له في السعة هذا مضى ثم لنعلم ان الحق تعالى كما ثبت في الصحيح يتحول في الصور عند التجلي وان الحق تعالى اذا وضعه القلب لا يسع معه غيره من المخلوقات فكانه بملاء ومعنى هذا انه اذا نظر الى الحق عند تجليه له لا يمكن ان ينظر معه الى غيره وقلب العارف من السعة كما قال ابو يزيد البسطامي رضى الله عنه

لكوان العرش وما حواه مائة الف الف مرة في زاوية من زوايا قلب العارف
ما احس به وقال الجنيد في هذا المعنى ان المحدث اذا قرن بالقديم لم يبق له
اثر وقلب يسع القديم كيف يحس بالمحدث موجودا واذا كان الحق يتنوع
تجليه في الصور فالضرورة يتسع القلب ويضيق بحسب الصورة التي يقع
فيها التجلي الالهى فانه لا يفضل من القلب شئ عن صورة ما يقع فيها التجلي
فان القلب من العارف او الانسان الكامل بمنزلة محل فص الخاتم من الخاتم
لا يفضل بل يكون على قدره وشكله من الاستدارة ان كان الفص مستديرا
او من التربع والتسديس والتثمين وغير ذلك من الاشكال ان كان الفص مربعا
او مسدسا او مثلثا او ما كان من الاشكال فان محله من الخاتم يكون مثله لا غير
وهذا عكس ما تشير اليه الطائفة من ان الحق يتجلى على قدر استعداد العبد
وهذا ليس كذلك فان العبد يظهر للحق على قدر الصورة التي يتجلى له فيها
الحق وتخرير هذه المسئلة ان الله تجلين تجلى غيب وتجلي شهادة فن تجلى
الغيب يعطى الاستعداد الذى يكون عليه القلب وهو التجلى الذاتى الذى الغيب
حقيقته وهو الهو يدالى يستحقها بقوله عن نفسه هو فلا يزال هو لدا ثما ابدا
فاذا حصل له اعنى للقلب هذا الاستعداد تجلى له التجلى الشهودى في الشهادة فرأه
فظهر بصورة ما تجلى له كما ذكرناه فهو تعالى اعطاه الاستعداد بقوله اعطى
كل شئ خلقه ثم هدى رفع الحجاب بينه وبين عبده فرأه في صورة معتقده فهو عين
اعتقاده فلا يشهد القلب والعين ابدا الا صورة معتقده فهو عين اعتقاده
فلا يشهد القلب ولا العين ابدا الا صورة معتقده في الحق فالحق الذى في المعتقد
هو الذى وسع القلب صورته وهو الذى يتجلى له فيعرفه فلا ترى العين الا الحق
الاعتقادي ولا خفاء في تنوع الاعتقادات فن قيده انكره في غير ما قيده به
واقربه فيما قيده به اذ يتجلى ومن اطلقه عن التقييد لم ينكره واقربه في كل
صورة يتحول فيها ويعطيه من نفسه قدر صورة ما تجلى له فيها الى ما لا يتناهى
فان صورة التجلى مالها نهاية تقف عندها وكذلك العلم بالله ماله غاية
في العارفين يقف عندها بل هو العارف في كل زمان يطلب الزيادة من العلم به

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا لَا يَنْشَاهِي مِنَ الطَّرْفَيْنِ
 هَذَا إِذَا قُلْتَ حَقٌّ وَخُلِقَ فَإِذَا نَظَرْتَ فِي قَوْلِهِ كُنْتَ رَجُلَهُ الَّتِي يَسْعَى بِهَا
 وَيَدُهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَلِسَانُهُ الَّذِي يَتَكَلَّمُ بِهِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْقَوَى وَمَحَالِهَا
 الَّتِي هِيَ الْأَعْضَاءُ لَمْ تَفِرْقْ فَقُلْتَ الْأَمْرَ حَقٌّ كُلُّهُ أَوْ خُلِقَ كُلُّهُ فَهُوَ خُلِقَ بِنِسْبَةِ
 وَهُوَ حَقٌّ بِنِسْبَةِ الْعَيْنِ وَاحِدَةً فَعَيْنٌ صُورَةٌ مَا تَجَلَّى عَيْنٌ صُورَةٌ مَا قَبْلَ ذَلِكَ التَّجَلَّى
 فَهُوَ التَّجَلَّى وَالتَّجَلَّى لَهُ فَإِنْ نَظَرْتَ مَا عَجَبَ أَمْرُ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ هُوَ يَتَنَبَّهُ وَمِنْ حَيْثُ
 نَسَبَتْهُ إِلَى الْعَالَمِ فِي حَقَائِقِ اسْمَائِهِ الْحَسَنَى (شعر) فَنَعْمَ * وَمَائِهِ وَعَيْنُهُ هُوَ نَعْمَ *
 فَنَقْدِهِ خَصَّهُ * وَمَنْ قَدْ خَصَّهُ عَمَهُ * فَمَاعَيْنَ سَوَى عَيْنٍ * فَنُورَ عَيْنِهِ ظِلْمَةٌ *
 فَنَقْدِهِ عَنْ هَذَا * يَجْدِي فِي نَفْسِهِ نَعْمَةٌ * وَمَا يَعْرِفُ مَا قُلْنَا * سَوَى عَبْدِ اللَّهِ هُمَةٌ * إِنْ
 فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ لِنَقْلِهِ فِي أَنْوَاعِ الصُّوَرِ وَالصِّفَاتِ وَلَمْ يَقْلُ لِمَنْ
 كَانَ لَهُ عَقْلٌ فَإِنَّ الْعَقْلَ قَيْدٌ فَيُحْصِرُ الْأَمْرَ فِي نَعْتٍ وَاحِدٍ وَالْحَقِيقَةَ تَأْتِي الْخَصْرَ
 فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَإِنَّهُ ذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ عَقْلٌ وَهُمْ اسْتِحْجَابُ الْأَعْتِقَادَاتِ الَّتِي
 يَكْفُرُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ فَإِنَّ آلَهُ
 الْمُعْتَقِدَ مَا نَهَ حُكْمَ فِي آلِهِ الْمُعْتَقِدِ الْآخَرَ فَصَاحِبُ الْأَعْتِقَادِ يَذِيبُ عَنْهُ أَيْ
 عَنْ الْأَمْرِ الَّذِي اعْتَقَدَهُ فِي آلِهِ وَيَنْصُرُهُ وَذَلِكَ الَّذِي فِي اعْتِقَادِهِ
 لَا يَنْصُرُهُ فَلِهَذَا لَا يَكُونُ لَهُ أَثَرٌ فِي اعْتِقَادِ الْمُنَازَعِ لَهُ وَلَا الْمُنَازَعِ مَا لَهُ نَصْرُهُ
 مِنْ آلِهِ الَّذِي فِي اعْتِقَادِهِ فَإِنَّ لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ فَنَفِي الْحَقِّ النَّصْرَةَ عَنْ
 آلِهِ الْأَعْتِقَادَاتِ عَلَى أَنْفَرَادٍ كُلِّ مُعْتَقِدٍ عَلَى حَدِّهِ وَالْمَنْصُورِ الْمَجْمُوعِ وَالنَّاصِرِ
 لِمَجْمُوعٍ فَالْحَقُّ عِنْدَ الْعَارِفِ هُوَ الْمَعْرُوفُ الَّذِي لَا يَنْكُرُ فَاهْلُ الْمَعْرُوفِ
 فِي الدِّنْيَاهُمْ أَهْلُ الْمَعْرِفِ فِي الْآخِرَةِ فَلِهَذَا أَقَالَ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ فَعَلِمَ
 تَقْلِيْبُ الْحَقِّ فِي الصُّوَرِ بِتَقْلِيْبِهِ فِي الْأَشْكَالِ فَنَفْسُهُ عَرَفَ نَفْسَهُ وَلَيْسَتْ
 نَفْسُهُ بِغَيْرِ لَهْوِيَّةِ الْحَقِّ وَلَا شَيْءٍ مِنَ الْكَوْنِ مِنْ هُوَ كَائِنْ وَيَكُونُ بِغَيْرِ
 هَوِيَّةٍ الْحَقِّ بَلْ هُوَ عَيْنُ الْهُوتِ فَهُوَ الْعَارِفُ وَالْعَالِمُ وَالْمُقَرَّبُ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ
 وَهُوَ الَّذِي لَا عَارِفَ وَلَا عَالِمَ وَهُوَ الْمُنْكَرُ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ الْآخَرَةِ هَذَا حَظُّ
 مَنْ عَرَفَ الْحَقَّ مِنَ التَّجَلَّى وَالشَّهَادَةِ فِي عَيْنِ الْجَمْعِ فَهُوَ قَوْلُهُ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ
 (يَنْوَعُ)

يتنوع في تقليبه واما اهل الايمان وهم المقلدة الذين قلدوا الانبياء والرسل فيما
 اخبروا به عن الحق لامن قلدوا اصحاب الافكار والمتأولين الاخبار الواردة كلها
 على ادلتهم العقلية فهؤلاء الذين قلدوا الرسل صلوات الله عليهم اجمعين
 هم المرادون بقوله اوالى السمع لماوردت به الاخبار الالهية على السنة الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام وهو يعنى هذا الذى الى السمع شهيد ينسب على حضرة
 الخيال واستعمالها وهو قوله عليه السلام فى الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه والله
 فى قبلة المصلى فلذلك هو شهيد ومن قلد صاحب نظر فكري وتقديده فليس
 هو الذى الى السمع فان هذا الذى الى السمع لابد ان يكون شهيد لما ذكرناه
 ومتى لم يكن شهيدا لما ذكرناه فاهو المراد بهذه الآية واولئك هم الذين قال
 الله فيهم اذ تبرا الذين اتبعوا ومن الذين اتبعوا والرسل لا يتبرؤون من اتباعهم
 الذين اتبعوهم لحق يا ولى ما ذكرته لك فى هذه الحكمة القلبية واما اختصاصها
 بشعب لما فيها من الشعب اى شعبها لا تنحصر لان كل اعتقاد شعبة فهى
 شعب كلها اعنى الاعتقادات فاذا انكشف الغطاء انكشف لكل احد بحسب
 معتقده وقد ينكشف بخلاف معتقده فى الحكم وهو قوله تعالى وبدا لهم من الله
 ما لم يكونوا يحتسبون فأكثرها فى الحكم كالمعتزلى يتقد فى الله نفوذ الوعيد
 فى العاصي اذامات على غير توبة فاذا مات وكان مرحوما عند الله قد سبقت
 له عناية بانه لا يعاقب وجد الله عفورا رحيمًا قبله من الله ما لم يكن يحتسبه
 واما فى الهوية فان بعض العباد يجزم فى اعتقاده ان الله كذا وكذا فاذا انكشف
 الغطاء رأى صورة معتقده وهى حق فاعتقدها وانحلت العقدة فزال
 الاعتقاد وعاد علما للمشاهدة وبعد احتداد البصر لا يرجع كليل النظر فيبدو
 لبعض العبيد باختلاف التجلى فى الصور وعند الروية خلاف معتقده
 لانه لا يتكرر فيصدق عليه فى الهوية وبدا لهم من الله فى هويته ما لم يكونوا
 يحتسبون فيها قبل كشف الغطاء وقد ذكرنا صورة الترقى بعد الموت
 فى المعارف الالهية فى كتاب التجليات لنا عند ذكرنا من اجتماعه من الطائفة
 فى الكشف وما افدناهم فى هذه المسئلة مما لم يكن عندهم ومن اعجب الامراته

فى الفى دأئما ولا بشعر بذلك للطافة الحجاب ورقته وتشابه الصور مثل
قوله تعالى واتوبه متشابهها وليس هو الواحد عين الآخر فان الشبيهين
عند العارف انهما شبيهان غير ان وصاحب التحقيق يرى الكثرة فى الواحد
كما يعلم ان مدلول الاسماء الالهية وان اختلفت حقايقها وكثرت انهما عين
واحدة فهذه كثرة معقولة فى واحد العين فيكون فى الجملى كثرة مشهودة
فى عين واحدة كما ان الهوى تؤخذ فى كل صورة مع كثرة الصور واختلافها
ترجع فى الحقيقة الى جوهر واحد وهو هوىها فمن عرف نفسه بهذه المعرفة
فقد عرف ربه فانه على صورته خلقه بل هو عين هويته وحقيقته ولهذا
ما عثر احد من العلماء والحكماء على معرفة النفس وحقيقته الا الالهون
من الرسل والصوفية واما اصحاب النظر وارباب الفكر من القدماء والمتكلمين
فى كلامهم فى النفس وماهيتها فاما منهم من عثر على حقيقتها ولا يعطيها
النظر الفكرى ابدأ فمن طلب العلم بها من طريق النظر الفكرى فقد استسجن
تأورم ونفخ فى غير ضرم لاجرم انهم من الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا
وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا فمن طلب الامر من غير طريقه فإظفر
بتحقيقه وما احسن ما قال الله تعالى فى حق العالم وتبدله مع الانفاس فى خلق
جديد فى عين واحدة فقال فى حق طائفة بل اكثر العالم بل هم فى ليس
من خلق جديد فلا يعرفون تجديد الامر مع الانفاس لكن قد عثرت عليه
الاشاعرة فى بعض الموجودات وهى الاعراض وعثرت عليه الحسبانية
فى العالم كله وجهلهم اهل النظر باجمعهم ولكن اخطاء الفريقان اما اخطاء
الحسبانية فيكونهم ما عثروا مع قولهم بالتبدل فى العالم باسمه على احديته
عين الجوهر المعقول الذى قبل هذه الصورة لا يوجد الا بهما كما لا تعقل
الايه فلو قالوا بذلك فازوا بدرجة التحقيق فى الامر واما الاشاعرة فلما علموا
ان العالم كله مجموع اعراض فهو يتبدل فى كل زمان اذا العرض لا يبقى زمانين
ويظهر ذلك فى الحدود الاشياء فانهم اذا حددوا الشيء تبين فى حدهم
كون الاعراض وان هذه الاعراض المذكورة فى حده عين هذا الجوهر

(وحقيقته)

وَحَقِيقَتُهُ الْقَائِمُ بِنَفْسِهِ وَمَنْ حَيْثُ هُوَ عَرَضٌ لَا يَقُومُ بِنَفْسِهِ فَقَدْ جَاءَ مِنْ مَجْمُوعٍ
مَا لَا يَقُومُ بِنَفْسِهِ مِنْ يَقُومُ بِنَفْسِهِ كَالْتَحْيِ فِي حَدِّ الْجَوْهَرِ الْقَائِمُ بِنَفْسِهِ
الذَّاتِي وَقَوْلُهُ لِلْأَعْرَاضِ حَدُّهُ ذَاتِي وَلَا شَكَّ أَنَّ الْقَبُولَ عَرَضٌ أَذْ لَا يَكُونُ
الْأَفِي قَابِلٌ لِأَنَّهُ لَا يَقُومُ بِنَفْسِهِ وَهُوَ ذَاتِي لِلْجَوْهَرِ وَالتَّحْيِ عَرَضٌ وَلَا يَكُونُ الْإَفِي
مُتَحْيِ فَلَا يَقُومُ بِنَفْسِهِ وَلَيْسَ التَّحْيِ وَالْقَبُولُ بَامْرَازٍ عَلَى عَيْنِ الْجَوْهَرِ الْمَحْدُودِ
لِأَنَّ الْحُدُودَ الذَّاتِيَّةَ هِيَ عَيْنُ الْمَحْدُودِ وَهُوَ يَتَّهَمُ فَقَدْ صَارَ مَا لَا يَتَّقِي زَمَانِينَ يَتَّقِي زَمَانِينَ
وَأَزْمَنَةً وَعَادِمًا لَا يَقُومُ بِنَفْسِهِ يَقُومُ بِنَفْسِهِ وَلَا يَشْعُرُونَ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ وَهُوَ لَا يَهْمُ فِي لِبْسٍ
مَنْ خَلَقَ جَدِيدًا وَأَمَّا أَهْلُ الْكَشْفِ فَانْهَمُ بِرُؤْيَا أَنَّ اللَّهَ يَتَجَلَّى فِي كُلِّ نَفْسٍ وَلَا يَتَكَبَّرُ
التَّجَلَّى وَيُرُونَ أَيْضًا شَهُودًا أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ يَعْطَى خَلْقًا جَدِيدًا أَوْ يَذْهَبُ بِنُفْسِهَا
فَذَهَابُهُ هُوَ الْفَنَاءُ عِنْدَ التَّجَلَّى وَالْبَقَاءُ لِمَا يَعْطِيهِ التَّجَلَّى الْآخِرَ فَافْهَمِ
(فَصْ حِكْمَةُ مَلِكِيَّةٍ فِي كَلِمَةِ لَوْطِيَّةٍ)

الْمَلِكُ الشَّدِيدُ وَالْمَلِكُ الشَّدِيدُ يُقَالُ مَلَكَتِ الْعَجِينَ إِذَا شَدَّدَتْ عَجْنَهُ قَالَ قَبَسَ بَنُ
الْحَطِيمِ يَصِفُ طَعْنَهُ (شَعْرًا) مَلَكَتِ بِهَا كَفَى فَانْهَرَتْ فَتَقَهَا * رِي قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا
مَا وَرَأَاهَا * أَيْ شَدَّدَتْ بِهَا كَفَى بِعَنِ الطَّعْنَةِ فَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ لَوْطَ
لِوَانِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ أَوْى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَرْحَمُ اللَّهُ أَخِي لَوْطًا لَقَدْ كَانَ بِأَوْى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ فَتَبَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ
مَعَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ كَوْنِهِ شَدِيدًا وَالَّذِي قَصَدَ لَوْطَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْقَبِيلَةَ بِالرُّكْنِ
الشَّدِيدِ وَالْمَقَاوِمَةِ بِقَوْلِهِ لَوَانِي بِكُمْ قُوَّةً وَهِيَ السَّهْمَةُ هُنَا مِنَ الْبَشَرِ خَاصَّةً فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ بِعَنِ مِنَ الزَّمَنِ الَّذِي قَالَ فِيهِ
لَوْطَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ أَوْى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ مَا بَعَثَ نَبِيٌّ بَعْدَ ذَلِكَ الْإَفِي شَدَّةً وَمَنْعَةً
مِنْ قَوْمِهِ فَكَانَ تَحْمِيهِ قَبِيلَتَهُ كَأَبِي طَالِبٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَوْلُهُ لَوَانِي بِكُمْ قُوَّةً لِكُونِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَمِعَ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ اللَّهُ الَّذِي
خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ بِالْإِصَالَةِ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً فَعَرَضَتْ الْقُوَّةُ بِالْجَعْلِ
فَهِيَ قُوَّةٌ عَرَضِيَّةٌ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْئًا فَالْجَعْلُ مُتَعَلِّقٌ بِالشَّيْءِ
وَأَمَّا الضَّعْفُ فَهُوَ رَجُوعٌ إِلَى أَصْلِ خَلْقِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ

فردّه لما خلقة منه كما قال ثم يرد الى ارضه العبر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا
فذكراته رد الى الضعف الاول فحكم الشيخ حكم الطفل في الضعف وما بعث
نبي الا بعد تمام الاربعين وهو زمان اخذه في التقص والضعف فلذا قال
لوانى بكم قوة مع كون ذلك يطلب همة مؤثرة فان قلت وما يمنع من الهمة
المؤثرة وهى موجودة فى السالكين من الاتباع فالرسل اولى بها قلنا صدقت
ولكن نقضك علم آخر وذلك ان المعرفة لا تترك الهمة تصرفا فكلما علت معرفته
نقص تصرفه بالهمة وذلك لوجهين الوجه الواحد لتحقيقه لمقام العبودية
ونظره الى اصل خلقه الطبيعى والوجه الاخر احذية المتصرف والمتصرف
فيه فلا يرى علم من رسل همة فيمنعه ذلك وفى هذا المشهد يرى ان المنازع له
ما عدل عن حقيقته التى هو عليها فى حال ثبوت عينه وحال عدمه فما ظهر
فى الوجود الا ما كان له فى حال عدم فى الثبوت فأتعدى حقيقته ولا اخل
بطريقته قسمية ذلك نزاعا انما هو امر عرضى اظهره الحجاب الذى
على اعين الناس كما قال الله فيهم ولكن اكثر الناس لا يعلمون يعلمون ظاهرا
من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وهو من المقلوب فانه من قولهم
قلوبنا غلف اى فى غلاف وهو لكان الذى ستره عن ادراك الامر على ما هو عليه
فهذا وامثاله يمنع العارف من التصرف فى العالم قال الشيخ ابو عبد الله محمد
بن قائد للشيخ ابى سعود بن السبيل لم لا تتصرف فقال ابو السعود تركت
الحق بتصرف لى كما يشاء يريد قوله تعالى امر افا تخذه وكىلا فالوكيل
هو المتصرف ولا سيما وقد سمع الله تعالى يقول وانفقوا مما جعلكم مستخلفين
فيه فعمل ابو السعود والعارفون ان الامر الذى بيده ليس له وانه مستخلف
فيه ثم قال له الحق هذا الامر الذى استخلفتك فيه وملكتك اياه اجعلنى
واتخذنى فيه وكىلا فامثل ابو السعود امر الله فاتخذ وكىلا فكيف تبقى
لمن يشهد مثل هذا الامر همة يتصرف بها والهمة لا تفعل الا بالجمعية التى لا تمنع
لصاحبها الى غير ما اجتمع عليه وهذه المعرفة تفرقة عن هذا الجمعية فيظهر
المعارف التام المعرفة بغاية العجز والضعف قال بعض الابدال للشيخ
(عبد)

تعبه الرزاق رحمة الله قل للشيخ ابي مدين بعد السلام عليه يا ابا مدين لم لا يعناص علينا شي واننا نعناص عليك الاشياء ونحن نرغب في مقامك وانت لا ترغب في مقامنا وكذلك كان مع كون ان ابي مدين رضى الله عنه كان عنده ذلك المقام وغيره ونحن اقم في مقام العجز والضعف منه ومع هذا قال له هذا البديل ما قال وهذا من ذلك القبيل ايضا وقال صلى الله عليه وسلم في هذا المقام عن امر الله به بذلك ما ادري ما يفعل بي ولا بكم ان اتبع الاما يوحى الى فالرسول يحكم ما يوحى اليه به ما عنده غير ذلك فان اوحى اليه بالتصرف تصرف وان منع امتنع وان حير اختار ترك التصرف الا ان يكون ناقص المعرفة قال ابو السعود لاصحابه المؤمنين به ان الله اعطاني التصرف منذ خمس عشرة سنة وتركاه نظرفا هذا لسان ادلال واما نحن فتركاه نظرفا وهو تركه ايثارا واما تركاه لكمال المعرفة فان المعرفة لا تقتضيه بحكم الاختيار فتي تصرف العارف بالهمة في العالم فعن امر الهى وخبر لا باختيار ولا نك ان مقام الرسالة يطلب التصرف لقبول الرسالة التى جاء بها فيظهر عليه ما يصدق عند امتنه وقومه ليظهر دين الله والولى ليس كذلك ومع هذا فلا يطلبه الرسول في الظاهر لان الرسول الشفقة على قومه فلا يريد ان يبالغ في ظهور الحجة عليهم فان في ذلك هلاكهم فيبقى عليهم وقد علم الرسول ايضا ان الامر المعجز اذا ظهر للجماعة فتنهم من يؤمن عند ذلك وبنهم من يعرفه ويحبده ولا يظهر التصديق بهم ظلما وعلوا وحسدا ومنهم من يلحق ذلك بالسحر والايهام فلما رات الرسل ذلك وانه لا يوم من الايمان اثار الله قلبه بنور الايمان ومتى لم ينظر الشخص بذلك النور المسمى ايمانا فلا ينفع في حقه الامر المعجز فقصرتم الهمم عن طلب الامور المعجزة لمسلم يعم اثرها في الناظرين ولا في قلوبهم كما قال في حق اكل الرسل واعلم الخلق واصدقهم في الحال انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ولو كان للهمة اثر ولا بد لم يكن احدا كل من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على درجة ولا اقوى همة منه صلى الله عليه وسلم وما اثر في اسلام ابي طالب عمه وفيه نزات الاية التى ذكرناها ولذلك قال

فى الرسول صلى الله عليه وسلم انه ما عليه الابلاغ وقال ليس عليك هديهم
ولكن الله يهدي من يشاء وزاد فى سورة القصص وهو اعلم بالمهتدين اى
بالذين اعطوه العلم يهديهم فى حال عدمهم باعيانهم الثابتة فثبت ان العلم
تابع للمعلوم فمن كان مؤمنا فى ثبوت غيبه وحال غده ظهر بثلث الصورة
فى حال وجوده فقد علم الله ذلك منه انه هكذا يكون فلذلك قال وهو اعلم
بالمهتدين فلما قال مثل هذا قال ايضا ما يسند القول لدى لان قولى على
حد على فى خلقى وما انا بظلام للعبيداى ما قدرت عليهم الكفر الذى يشقىهم
ثم طالبهم بما ليس فى وسعهم ان يأتوا به بل ما علمناهم الا بحسب ما علمناهم
وما علمناهم الا بما اعطونا من نفوسهم مما هم عليه فان ظلمنا ففهم الظالمون
ولذلك قال ولكن كانوا انفسهم يظلمون فظلمهم الله كذلك ما قلنا لهم
الا ما اعطته ذاتنا ان نقول لهم وذاتنا معلومة لنا بماهى عليه من ان نقول
كذا ولا نقول كذا فما قلنا الا ما علمنا اننا نقول قلنا القول منا ولهم الامثال
وعدم الامثال مع السماع منهم فالكل منا ومنهم والاخذ غنا وعندهم ان لم يكونوا
منا ففحن لاشك منهم فتحقق باولى هذه الحكمة الملكية من الكلمة اللوطية
فانها لباب المعرفة فقد بان لك السر وقد انضح الامر وقد ادرج فى الشفع
الذى قيل هو الوتر

(فص حكمة قدرية فى كلمة غزيرة)

اعلم ان القضاء حكم الله فى الاشياء وحكم الله فى الاشياء على حد علمه بها
وفيهما وعلم الله فى الاشياء على ما اعطته المعلومات مماهى عليه فى نفسها والقدر
توقيت ما عليه الاشياء فى عينها من غير مزيد فاحكم القضاء على الاشياء الا بها
وهذا هو عين سر القدر لمن كان له قلب او الى السمع وهو شهيد فله الحجة
البالغة فالحاكم فى التحقيق تابع لعين المسئلة التى يحكم فيها بما تقتضيه ذاتها
فالمحكوم عليه بما هو فيه كما على الحاكم ان يحكم عليه بذلك فكل حاكم محكوم عليه
بما حكم به وفيه كان الحاكم من كان حقق هذه المسئلة فان القدر ما جهل
الامن شدة ظهوره فلم يعرف وكثر فبدأ الطلب والاجاح واعلم ان الرسل
(صلوات الله)

صاوات الله عليهم من حيث هم رسل لامن حيث هم اواباء مارقون
على مراتب ما هي عليه امهم فاعندهم من العلم الذي ارسلوا به الا قدر
ما تحتاج اليه امة ذلك الرسول لازيد ولاناقص والامم متفاضلة يزيد بعضها
على بعض فتفاضل الرسل في علم الارسال بتفاضل اممها وهو قوله عز وجل
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض كما هم ايضا فيما يرجع الى ذواتهم عليهم
السلام من العلوم والاحكام متفاضلون بحسب استعداداتهم وهو قوله
تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال تعالى في حق الخلق والله
فضل بعضكم على بعض في الرزق والرزق منه ما هو روحاني كالعلوم وحسي
كالاغذية وما ينزله الحق الا بقدر معلوم وهو الاستحقاق الذي يطلبه الخلق
فان الله اعطى كل شئ خلقه فينزل عليه بقدر ما يشاء وما يشاء الاما علم به وما علم
كما قلناه الانما اعطاء المعلوم من نفسه فالتوقيت في الاصل للمعلوم والقضاء
والعلم والمشيئة والارادة تتبع للقدر فسر من اجل العلوم وما يفهمه الله تعالى الامن
اختصه بالمعرفة التامة فالعلم به يعطى الراحدة انكلية للعالم به ويعطى العذاب الالهي
للعالم به ايضا فهو يعطى التقيضين وبه وصف الحق نفسه بالرضا والغضب وبه
تقابلت الاسماء الالهية فحقيقته تحكم في الوجود المطلق والوجود المقيد لا يمكن
ان يكون شئ اتم منها ولا اقوى ولا اعظم لعموم حكمها المتعدي وغير المتعدي
ولما كانت الانبياء عليهم السلام لا تاخذ علومها الامن الوحي الخاص الالهي
فقلوبهم ساذجة من النظر العقلي لعلمهم بقصور العقل من حيث نظره الفكري
عن ادراك الامور على ما هي عليه والاخبار ايضا تقصر عن ادراك ما لا يتال
الا بالذوق فلم يبق العلم الكامل الا في التجلي الالهي وما يكشف الحق عن اعين
البصائر والابصار من الاغطية فتدرك الامور قد يعمها وحديها وعدمها
ووجودها ومحالها وواجبها وجازها على ما هي عليه في حقايقها واعيانها
فلما كان مطلب العزيز عليه السلام على الطريقة الخاصة لذلك وقع العتب
عليه كما ورد في الخبر فلو طلب الكشف الذي ذكرناه ربما كان لا يقع عليه
عتب في ذلك والدليل على ساذجة قلبه قوله عز وجل في بعض الوجوه

أتى يحيى هذه الله بعد موتها واما عندنا فصورته عليه السلام في قوله هذا
 كصورة ابراهيم عليه السلام في قوله ارني كيف يحيى الموتى ويقتضى
 ذلك الجواب بالفعل الذى اظهره الحق فيه في قوله فاماته الله مائة عام ثم
 بعثه فقال له وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فعان كيف
 تنبت الاجسام معاينة لتحقيق فاره الكيفية فسأل عن القدر الذى لا يدركه
 الا بالكشف للاشياء في حال ثبوتها في عدمها فاعطى ذلك فان ذلك
 من خصائص الاطلاع الالهى في المحال ان يعلمه الا هو فانها المفاتيح الاولى
 اعنى مفاتيح الغيب التى لا يعلمها الا هو وقد يطلع الله تعالى من يشاء من عباده
 على بعض الامور من ذلك واعلم انه لا تسمى مفاتيح الا فى حال الفتح وحال
 الفتح هو حال تعلق التكوين بالاشياء وقل ان شئت حال تعلق القدرة
 بالمقدور ولا ذوق لغير الله في ذلك فلا يقع فيها تجل ولا كشف اذ لا قدرة
 ولا فعل الا الله خاصة اذله الوجود المخلق الذى لا يتقيد فلما رأينا عتب الحق له
 عليه السلام في سؤاله في القدر علما انه طلب هذا الاطلاع وطلب
 ان تكون له قدرة تتعلق بالمقدور وما يقتضى ذلك الامن له الوجود المطلق
 فطلب ما لا يمكن وجوده في الخلق ذوقا فان الكيفيات لا تدرك الا بالذوق
 واما ما روينا مما وصى الله به اليه لئن لم تنته لامحون اسمك من ديوان النبوة
 اى ارفع عنك طريق الخبر واعطيك الامور على التجلى والتجلى لا يكون
 الا بماتت عليه من الاستعداد الذى يقع به الادراك الذوقى فتعلم انك ما دركت
 الا بحسب استعدادك فتتظر في هذا الامر الذى طلبته فلما لم تراه
 تعلم انه ليس عندك الاستعداد الذى تطلبه وان ذلك من خصائص
 الذات الالهية وقد علمت ان الله اعطى كل شئ خلقه واذالم يعطيك هذا
 الاستعداد الخاص فيما هو خلقك ولو كان خلقك لاعطاك الحق الذى اخبرناه
 اعطى كل شئ خلقه فتكون انت الذى تنتهى عن مثل هذا السؤال من نفسك
 لا تحتاج فيه الى نهى الهى وهذا عناية من الله بالعزيز عليه السلام علم ذلك من علمه
 وجعله من جهله واعلم ان الولاية هى الفلك المحيط العالم ولهذا لم تنقطع ولها
 (على)

الأنبياء العام وأمانبوة التشريع والرسالة فنقطعة في محمد صلى الله عليه وسلم
قد انقطعت فلانبي بعده يعنى مشرعا ومشرعا له ولا رسول وهو المشرع
وهذا الحديث قصم ظهور اولياء الله لانه يتضمن انقطاع ذوق العبودية
الكاملة التامة فلا ينطلق عليها اسمها الخاص بها فان العبد يريد ان لا يشارك
سيده وهو الله في اسم والله لم يتسم بنبي ولا رسول ويسمى بالولى وانصف
بهذا الاسم فقال الله ولى الذين آمنوا وقال تعالى وهو الولي الحميد وهذا الاسم
باقى جار على عباد الله دنيا وآخرة فلم يبق اسم يخص به العبد دون الحق
بانقطاع النبوة والرسالة الا ان الله لطيف بعباده فابقى لهم النبوة العامة التى
لا تشريع فيها وابقى لهم التشريع فى الاجتهاد فى ثبوت الاحكام وابقى
لهم الوراثة فى التشريع فقال العلماء ورثة الانبياء وما ثم ميراث فى ذلك الا فيما
اجتهدوا فيه من الاحكام فشرعوه فاذا رأيت النبي يتكلم بكلام خارج
عن التشريع فمن حيث هو ولى عارف ولهذا مقامه من حيث هو عالم وولى
اتم واكمل من حيث هو رسول او ذو تشريع وشرع فاذا سمعت احدا
من اهل الله يقول او ينقل اليك عنه انه قال الولاية اعلى من النبوة فليس يريد
ذلك القابل الاما ذكرناه او يقول ان الولي فوق النبي والرسول فانه يعنى
بذلك فى شخص واحد وهوان الرسول عليه السلام من حيث هو ولى اتم منه
من حيث هو نبي ورسول لان الولي التسابع له اعلى منه فان التابع لا يدرك
المتبوع ابدافيا هو تابع له فيه اذ لو ادركه لم يكن تابعا له فافهم فرجع الرسول
والنبي المشرع الى الولاية والعلم الا ترى ان الله قد امره بطلب الزيادة
من العلم لا من غيره فقال له امر او قل رب زدنى علما وذلك انك تعلم ان الشرع
تكليف باعمال مخصوصة او نهى عن اعمال مخصوصة ومحملها هذه الدار
وهى منقطعة والولاية ليست كذلك اذ لو انقطعت لانقطعت من حيث هى
كما انقطعت الرسالة من حيث هى واذا انقطعت من حيث هى لم يبق لها اسم
والولى اسم باقى لله فهو واميدته تحلقا وتحققا وتعلقا فقلوه للعزير لئن لم تنته
عن السؤال عن ماهية القدر لا محون اسمك من ديوان النبوة فيأتبك الامر

على الكشف بالجلى ونزول عنك اسم النبي والرسول وتبويه ولايته الا انه لما دلت قرينة الحال ان هذا الخطاب جرى مجرى الوعيد علم من اقترنت عنده هذه الحالة مع الخطاب انه وعيد بانقطاع خصوص بعض مراتب الولاية في هذه الدار اذ النبوة والرسالة خصوص رتبة في الولاية على بعض ما تحتوى عليه الولاية من المراتب فيعلم انه اعلى من الولي الذي لانبوة شرع عنده ولا رسالة ومن اقترنت عنده حالة اخرى تقتضيها ايضا مرتبة النبوة يثبت عنده ان هذا وعد لا وعيد فان سوءه عليه السلام مقبول اذ النبي صلى الله عليه وسلم هو الولي الخاص ويعرف بقرينة الحال ان النبي صلى الله عليه وسلم من حيث له في الولاية هذا الاختصاص محال ان يقدم على ما يعلم ان الله يكرهه منه او يقدم على ما يعلم ان حصوله محال واذا اقترنت هذه الاحوال عند من اقترنت عنده وتقررت اخرج هذا الخطاب الالهى عنده في قوله لا يموت اسمك من ديوان النبوة فخرج الوعد وصار خبرا يدل على علو مرتبة باقية وهي المرتبة الباقية على الانبياء والرسل في الدار الآخرة التي ليست بمحل لشرع يكون عليه احد من خلق الله في جنة ولا نار بعد الدخول فيها وانما قيدها بالدخول في الدارين الجنة والنار لما شرع يوم القيامة لاصحاب الفترات والاطفال والصغار والمجانين فيحشر هؤلاء في صعيد واحد لاقاة العدل والمواخاة بالجريمة والثواب العمل في اصحاب الجنة فاذا حشروا في صعيد واحد بمعزل عن الناس بعث فيهم نبي من افضلهم وتمثل لهم نار يأتى بها هذا النبي المبعوث في ذلك اليوم فيقول لهم انار رسول الحق اليكم فيقع عندهم التصديق به ويقع التكذيب عند بعضهم ويقول لهم اقتحموا هذه النار بانفسكم فمن اطاعني نجى ودخل الجنة ومن عصاني وخالف امرى هلك وكان من اهل النار فمن امثل امره منهم ورمى بنفسه فيها سعد ونال الثواب العملى ووجد تلك النار بردا وسلاما ومن عصاه استحق العقوبة فدخل النار ونزل فيها بعمله المخالف ليقوم العدل من الله في عبادته وكذلك قوله يوم يكشف عن ساق ويدعون الى)

الى السجود فهذا تكليف وتشريع فيهم ففهم من يستطيع ومنهم من لا يستطيع
 وهم الذين قال الله تعالى فيهم ويدعون الى السجود فلا يستطيعون
 كما لم يستطيع في الدنيا امثال امر الله بعض العباد كابي جهل وغيره فهذا
 قدر ما بقى فى الشرع من الآخرة يوم القيامة قبل دخول الجنة والنار
 فلهذا قيدناه والحمد لله رب العالمين

فص حكمة نبوية فى كنه عيسوية (شر)

- * عن ماء مريم واعن نفخ جبريل * فى صورة البشر الموجود من طين *
- * تكون الروح فى ذات مطهرة * من الطبيعة تدعوها بسجين *
- * لاجل ذلك قد طالت اقامته * فيها فزاد على الف بتعيين *
- * روح من الله لا من غيره فلذا * احبى الموات وانسا الطير من طين *
- * حتى يصح له من ربه نسب * به يؤثر فى العالى وفى الدون *
- * الله طهره جسما وزهده * روحا وصبره مثلاً بتكوين *

اعلم ان من خصائص الارواح انها لا تطفأ شياً الا حى ذلك الشئ وسرت
 الحياة فيه ولهذا قبض السامرى قبضة من اثر الرسول الذى هو جبريل
 وهو الروح وكان السامرى عالماً بهذا الامر فلما عرف انه جبريل عرف ان
 الحياة قد سرت فيما وطئ عليه فقبض قبضة من اثر الرسول بالصادا وبالضاد
 اى بلاء يده او باطراف اصابعه فنبذها فى العجل فخار العجل اذ صوت البقر
 انما هو خوار ولو اقامه صورة اخرى لنسب اليه اسم الصوت الذى لتلك الصورة
 كالرغاء للابل والثواج للكياش واليعاء للشياء والصوت للانسان او النطق
 او الكلام فذلك القدم من الحياة السارية فى الاشياء يسمى لاهوتا والانسوت
 هو المحل القائم به ذلك الروح فيسمى الناسوت روحا بما قام به فلما تمثل
 الروح الامين الذى هو جبريل لمريم عليهما السلام بشرا سوياً تخيلت انه بشرا
 يريد موافقتها فاستعازت بالله منه استعازة بجمعية منها ليخلصها الله منه
 لما تعلم ان ذلك مما لا يجوز فحصل لها حضورا تاما مع الله عز وجل وهو الروح
 المعنوى فلو نفخ فيها فى ذلك الوقت على هذه الحالة لخرج عيسى

لا يطيقه احد لشكاسة خلقه لحال امه فلما قال لها انما انا رسول ربك جئت
لاهب لك غلاما زكيا انبسطت عن ذلك القبض وانشرح صدرها فتفخ
فيها في ذلك الحين عيسى فكان جبريل نافلا كلمة الله لمريم كما ينقل الرسول
صلى الله عليه وسلم كلام الله لامته وهو قوله وكلته اليها الى مريم وروح منه
فسرت الشهوة في مريم فتخلق جسم عيسى من ماء محقق من مريم ومن ماء
متوهم من جبريل سرى في رطوبة ذلك النفخ لان النفخ من اجسام الحيوان
رطب لما فيه من ركن الماء فيكون جسم عيسى من ماء متوهم وماء محقق وخرج
على صورة البشر من اجل امه ومن اجل تمثل جبريل في صورة البشر حتى لا يقع
التكوين في هذا النوع الانساني الاعلى الحكم المعناد فتخرج عيسى يحيا الموتى لانه
روح الهى وكان الاحياء لله والنفخ لعيسى كما كان لجبريل والكلمة لله فكان احياء
عيسى للاموات احياء محققان حيث ما ظهر عن نفخه كما ظهر هو عن صورته امه
وكان احيائه ايضا متوهما انه منه وانما كان الله فجمع بحقيقته التى خلق
عليها كما قلناه انه مخلوق من ماء متوهم ومن ماء محقق ينسب اليه الاحياء
بطريق التحقيق من وجهه وبطريق التوهم من وجهه فقبل فيه من طريق
التحقيق ويحيا الموتى وقبل فيه من طريق التوهم فينفخ فيه فيكون طيرا
باذن الله فالعامل في المجرور فيكون لا ينفخ ويحتمل ان يكون العامل فيه ينفخ
فيكون طيرا من حيث صورته الحسية الجسمية وكذلك يبرى الاكمة والابرص
وجميع ما ينسب اليه والى اذن الله واذن الكناية في مثل قوله باذن وباذن الله
فاذا تعلق المجرور بتنفخ فيكون النافخ مأذونا له في النفخ ويكون الطائر
عن النافخ باذن الله واذا كان النافخ نافخا لاعتن الاذن فيكون التكوين للطائر
طيرا باذن الله فيكون العامل عند ذلك يكون فلولا ان فى الامر توهما
وتحققا ما قبلت هذه الصورة هذين الوجهين بل لهما هذان الوجهان
لان النشأة العيسوية تعطى ذلك وخرج عيسى من التواضع الى ان شرع
لامته ان يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وان احدهم اذا لم يطمع في خده
وضع الحد الاخر لمن اطعمه ولا يرفع عليه ولا يطلب القصص منه هذا له
(من)

من جهة امه اذ المرأة لها السفلى فلها التواضع لانها تحت الرجل - كما
وحسا وما كان فيه من قوة الاحياء والابراء فمن جهة نفخ جبريل في صورة
البشر فكان عيسى يحى الموتى بصورة البشر ولولم يأت جبريل في صورة
البشر واتى في صورة غيره من صور الاكوان العنصرية من حيوان ونبات
او جاد لكان عيسى لا يحى الموتى الا حين يتلبس بتلك الصورة ويظهر
فيها ولواتى جبريل بصورته النورية الخارجة عن العناصر والاركان
اذ لا يخرج عن طبيعة لكان عيسى لا يحى الموتى الا حين يظهر في تلك
الصورة الطبيعية النورية لا العنصرية مع الصورة البشرية من جهة
امه فكان يقال فيه عند احياؤه الموتى هو لاهو وتقع الحيرة في النظر اليه كما
وقعت في العاقل عند النظر الفكرى اذ رأى شخصا بشريا من البشر يحيى
الموتى وهو من الخصاص الالهية احياء النطق لاحياء الحيوان بقى الناظر
حائرا اذ يرى الصورة بشرا بالاثرا الالهى فادى بعضهم فيه الى القول
بالحلول وانه هو الله بما احى به الموتى ولذلك نسبوا الى الكفر وهو الستر
لانهم ستروا الله الذى احى الموتى بصورة بشرية عيسى فقال تعالى
(لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم فجهنموا بين الخطاء
والكفر فى عام الكلام كله لا بقولهم هو الله ولا بقولهم ابن مريم فعدلوا
بالتضمين من الله من حيث احى الموتى الى الصورة الناسوتية البشرية
بقولهم ابن مريم وهو ابن مريم بلا شك فتخيل السامع انهم نسبوا الالهية
للاصورة وجعلوها عين الصورة وما فعلوا بل جعلوا الهوية الالهية ابتداء
فى صورة بشرية هي ابن مريم ففصلوا بين الصورة والحكم لانهم
جعلوا الصورة عين الحكم كما كان جبريل فى صورة البشر ولا نفخ ثم
نفخ ففصل بين الصورة والنفخ وكان النفخ من صورة فقد كانت ولا نفخ
فما هو من حدها الذاتى فوق الخلاف بين اهل المال فى عيسى ما هو
فمن ناظر فيه من حيث صورته الانسانية البشرية فيقول هو ابن مريم
ومن ناظر فيه من حيث الصورة الممثلة البشرية فينسبه لجبريل ومن ناظر
فيه من حيث ما ظهر عنه من احياء الموتى فينسبه الى الله بالروحانية فيقول



روح الله اى به ظهرت الحياة فيمن نفخ فيه فتارة يكون الحق فيه متوهما اسم مفعول وتارة يكون الملك فيه متوهما وتارة تكون البشرية الانسانية فيه متوهمة فيكون عند كل ناظر بحسب ما يغلب عليه فهو كلمة الله وهو روح الله وهو عبد الله وليس ذلك في الصورة الحسية لغيره بل كل شخص منسوب الى ابيه الصورى لالى التافخ روحه في الصورة البشرية فان الله اذا سوى الجسم الانسان كما قال فاذا سويته نفخ فيه هو تعالى من روحه فنسب الروح في كونه وعينه اليه تعالى وعيسى ليس كذلك فانه اندرجت تسوية جسمه وصورته البشرية بالتفخ الروحى وغيره كما ذكرناه لم يكن مثله فالوجودات كلها كلمة الله التى لا تفقد فانها عن كن وكن كلمة الله فهل تنسب الكلمة اليه على حسب ما هو عليه فلا تعلم ماهيتها او ينزل هو عز وجل الى صورة من يقول كن فيكون قول كن حقيقة لتلك الصورة التى نزل اليها وظهر فيها فبعض العارفين يذهب الى الطرف الواحد وبعضهم الى الطرف الاخر وبعضهم يحار في الامر ولا يدري وهذه مسألة لا يمكن ان تعرف الا ذوقا كما يزد حين نفخ في النملة التى قتلها فحييت فلم عند ذلك بمن ينفخ فنفخ فكان عبسوى المشهد واما الاحياء المعنوى بالعلم فتلك الحياة الالهية الذاتية العلية النورية التى قال الله فيها او من كان ميتا فاحييناه وجعلناه نورا يمشى به فى الناس فكل من احى نفسا ميتة بحياة علمية فى مسألة خاصة متعلقة بالعلم بالله فقد احياه بها وكانت له نورا يمشى به فى الناس اى بين اشكاله فى الصورة ❁ شعر ❁ فلولاه ولولانا ❁ لما كان الذى كانا ❁ فانا اعبد حقا ❁ وان الله مولانا ❁ وانا عينه فاعلم ❁ اذا ما قلت انسانا ❁ فلا تحجب بانسان ❁ فقد اعطاك برهانا ❁ فكن حقا وكن خلقا ❁ تكن بالله رجانا ❁ وغذ خلقه منه ❁ تكن روحا وريحانا ❁ فاعطيناه ما يبدو ❁ به فينا واعطانا ❁ فصارا الامر مقسوما ❁ باياه وابانا ❁ فاحياه الذى يدري ❁ بقلبي حين احيانا ❁ وكنافيه اكونا ❁ واعيانا وازمانا ❁ وليس بدائم فينا ❁ ولكن ذلك احيانا ❁ وما يدل على (ما) ❁

ما ذكرناه في امر النفخ الروحاني مع صورة البشر العنصري ان الحق وصف نفسه بالنفس الرحاني ولا يدل كل موصوف بصفة ان يتبع الصفة جميع ما تستلزمه تلك الصفة وقد عرفت ان النفس في المتفسس ما يستلزمه فلذلك قبل النفس الالهى صور العالم فهولها كالجواهر الهولاني ولبس الاعين الطبيعية فالعناصر صورة من صور الطبيعة وما فوق العناصر وما تولد عنها فهو ايضا من صور الطبيعة وهى الارواح العلوية التى فوق السموات السبع واما ارواح السموات السبع واعيانها فهى عنصرية فانها من دخان العناصر المتولد عنها وما تكون عن كل سماء من الملائكة فهومنها فهم عنصريون ومن فوقهم طبعيون ولهذا وصفهم الله تعالى بالاختصاص اعنى الملاء الاعلى لان الطبيعة متعابلة والتقابل الذى فى الاسماء الالهية التى هى النسب انما اعطاه النفس الاترى الذات الخارجة عن هذا الحكم كيف جاء فيها الغنى عن العالمين فلهذا خرج العالم على صورة من اوجدهم ولبس النفس الالهى فيما فيه من الحرارة علا وبما فيه من البرودة والرطوبة سفلى وبما فيه من اليوسة ثبت ولم يتزل فالرسوب للبرودة والرطوبة الاترى الطيب اذ اراد سقى دواء لاحد ينظر فى قارورة مائه فاذا رآه رسبا علم ان النضج قد كمل فبسقيه الدواء لیسرع فى النضج وانما يرسب لبرودته ورطوبته الطبيعية ثم ان هذا الشخص الانسانى عجن طينته يديه وهما متقابلتان واكانت كلتا يديه عيين فلاخفاء بما بينهما من الفرقان ولولم تكن الاكونها اثنتين اعين يدين لانه لا يوتر فى الطبيعة الا ما يناسبها وهى متعابلة فجاء باليدين ولما اوجده باليدين سماء بشرا للباشرة اللايقة بذلك الجناب باليدين المضافتين اليه وجعل ذلك من عنايته بهذا النوع الانسانى فقال لمن ابى عن السجود له ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدى استكبرت على من هو مثلك يعنى عنصرى اى ام كنت من العالين عن العنصر ولست كذلك ويعنى بالعالين من علا بذاته عن ان يكون فى نشأته النورية عنصرى وان كان طبيعيا فما فضل الانسان غيره من الانواع العنصرية

الابكونه بشرا من طين فهو افضل نوع من كل ما خلق من العناصر
من غير مباشرة فالانسان في الرتبة فوق الملائكة الارضية والسماوية
والملائكة العالون خير من هذا النوع لانسانى بالنص الالهى فمن اراد
ان يعرف النفس الهى فليعرف العالم فانه من عرف نفسه فقد عرف
ربه الذى ظهر فيه اى العالم ظهر في نفس الرحمن الذى نفس الله به عن الاسماء
الالهية ما تجده من عدم ظهور آثارها بظهور آثارها فامن على نفسه بما
اوجده في نفسه فاول اثر كان للنفس انما كان في ذلك الجنب ثم لم يزل الامر ينزل
بتنفس العموم الى آخر ما وجد ❁ شعر ❁ فالكل في عين النفس ❁ كالضوء
في ذات الغلس ❁ والعلم بالبرهان في ❁ سلخ النهار لمن نعس ❁ فيرى الذى
قد قلته ❁ رؤيا تدل على النفس ❁ فيريحه من كل غم ❁ في تلاوته عبس ❁
ولقد تجلى للذى ❁ قد جاء في طلب القبس ❁ فرآه نارا وهو نور ❁ في الملوكة
وفي العسس ❁ فاذا فهمت مقالتي ❁ تعلم بانك مبئس ❁ لو كان يطلب
غيرنا ❁ رأه فيه وما نكس ❁ واما هذه الكلمة العسوية لمقام لها الحق
في مقام حتى نعلم ويعلم استفهمها عما نسب اليها هل هو حق ام لا مع علمه
الاول بهل وقع ذلك الامر ام لا فقال له أنت قلت للناس اتخذوني وامى
آلهين من دون الله فلا بد في الادب من الجواب المستفهم لانه لما تجلى له
في هذا المقام وهذه الصورة اقتضت الحكمة الجواب في التفرقة
بعين الجمع فقال قدم التنزيه سبحانه فحدد بالكاف التى تقتضى المواجهة
والخطاب ما يكون لى من حيث ان النفسى دونك ان أقول ما لبس لى بحق
اى ما اقتضته هويتى ولا ذاتى ان كنت قلته فقد علمته لانك انت القائل
ومن قال امرا فقد علم ما قال وانت اللسان الذى اتكلم به كما اخبرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه في الخبر الالهى فقال كنت لسانه
الذى يتكلم به فجعل هويته عين لسان المتكلم ونسب الكلام الى عبده
ثم عمم العبد الصالح الجواب بقوله تعلم ما فى نفسى والمتكلم الحق ولا اعلم
ما فيها فى العلم عن هوية عيسى من حيث هويته لامن حيث انه قائل

وفواثر انك علام الغيوب فجاء بالفصل والعماد تأكيداً للبيان واعتماداً عليه
 اذ لا يعلم الغيب الا الله ففرق وجع ووجد وكثر ووسع وضيق ثم قال متمماً
 للجواب ما قلت لهم الا ما امرتني به ففني اولامشير الى انه ما هو شيء ثم اوجب
 القول ادباً مع المستفهم ولولم يفعل كذلك لاتصنف بعدم علم الحقائق
 وحاشاه من ذلك فقال الا ما امرتني به وانت المتكلم على لسانى وانت لسانى
 فانظر الى هذه التنبيه الروحية الالهية ما لطفها وارقتها ان اعبدوا الله
 فجاء بالاسم الله لاختلاف العباد في العبادات واختلاف الشرائع ولم يخص
 اسماً خاصاً دون اسم بل جاء بالاسم الجامع لكل ثم قال ربي وربكم ومعلوم
 ان نسبته الى موجود هابا ربوبية ليست عين نسبته الى موجود آخر
 فلذلك فصل بقوله ربي وربكم بالكنيتين كناية المتكلم به وكناية
 المخاطب الا ما امرتني به فثبتت نفسه مامورا وابست سوى عبوديته
 اذ لا يومر الا من يتصور منه الامثال وان لم يفعل ولما كان الامر ينزل
 بحكم المراتب لذلك ينصغ كل من ظهر في مرتبة ما بما تعطيه حقيقة
 تلك المرتبة فترتبة المامور لها حكم يظهر في كل مامور ومرتبة الامر
 لها حكم يبدو في كل امر فيقول الحق اقيموا الصلوة فهو الامر والمكلف
 المامور ويقول العبد رب اغفر لي فهو الامر والحق المامور فايطلب الحق
 من العبد بامر هو بعينه ما يطلب العبد من الحق بامر ولهذا اكان كل
 دعاء مجابا ولا بد وان تأخر كما يتأخر بعض المكلفين ممن اقيم مخاطبا باقامة
 الصلوة فلا يصلى في وقت فيؤخر الامثال ويصلى في وقت آخر ان
 كان متمكنا من ذلك فلا بد من الاجابة ولو بالقصد ثم قال وكنت عليهم
 ولم يقل على نفسي معهم كما قال ربي وربكم شهيد امامت فيهم لان الانبياء
 شهداء على اممهم ماداموا فيهم فلما توفيتني اى رفعتني اليك وحجتهم عني
 وحجتني عنهم كنت انت ارقب عليهم في غير مادتي بل في موادهم اذ
 كنت بصيرهم الذي يقتضى المراقبة فشهود الانسان نفسه شهود الحق
 اياه وجعله بالاسم الرقيب لانه جعل الشهود له فاراد ان يفصل بينه وبين

ربه حتى يعلم انه هو لكونه عبدا وان الحق هو الحق لكونه رباً له فجاء لنفسه
بانه شهيد وفي الحق بانه رقيب وقدمهم في حق نفسه فقال عليهم شهيدا
مادمت فيهم ايثار الهم في التقدم وادبا واخرهم في جانب الحق عن الحق
في قوله الرقيب عليهم لما يستحقه الرب من التقدم في الرتبة ثم اعلم ان الحق
الرقيب الاسم الذي جعله عيسى لنفسه وهو الشهيد قوله عليهم شهيدا
فقال وانت على كل شيء شهيد فجاء بكل العموم وبشيء لكونه انكر النكرات
وجاء بالاسم الشهيد فهو الشهيد على كل مشهود بحسب ما تقتضيه
حقيقة ذلك المشهود فنبه على انه تعالى هو الشهيد على قوم عيسى
حين قال وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم فهي شهادة الحق في مادة
عبودية كما ثبت انه لسانه وسمعه وبصره ثم قال كلمة عبودية ومحمدية
اما كونها عبودية فانها قول عيسى باخبار الله عنه في كتابه واما كونها
محمدية فلو قوعها من محمد صلى الله عليه وسلم بالمكان الذي وقعت منه فقام
بها لالة كاملة يرددها لم يعدل الى غيرها حتى طلع الفجر ان تعذيبهم فانهم
عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم وهم ضمير الغائب كما ان هو ضمير
الغائب كما قال هم الذين كفروا بضمير الغائب فكان الغيب ستر الهم عما يراد
بالشهود الحاضر فقال ان تعذيبهم بضمير الغائب وهو عين الحجاب الذي هم
فيه عن الحق فذكرهم الله قبل حضورهم حتى اذا حضروا تكون الخيرة
قد تحكمت في العجين فصيرته مثلها فانهم عبادك فافرد الخطاب للتوحيد
الذي كانوا عليه ولا ذلة اعظم من ذلة العبيد لانهم لا تصرف لهم
في انفسهم فهم يحكم ما يريده منهم سيدهم وشريك له فيهم فانه قال عبادك
فافردوا المراد بالعذاب اذلالهم ولا اذل منهم لكونهم عبادا فذواتهم
تقتضى انهم اذلاء فلا تذالهم فانك لا تذالهم بادون مما هم فيه من كونهم
عبدا وان تغفر لهم اى تسترهم عن ايقاع العذاب الذي يستحقون بمخالفتهم
اى نجعل لهم غفرا يسترهم عن ذلك ويمنعهم منه فانك انت العزيز اى المنيع
الحمى فهذا الاسم اذا اعطاه الحق لمن اعطاه من عباده تسمى الحق بالعزيز
(والمعطى)

والمعطى له هذا الاسم بالعزير فيكون منيع الجمى عاير يده المنتقم والمعذب من الانتقام والعذاب وجاء بالفصل والعماد ايضا كيدا للبيان ولتكون الآية على مساق واحد في قوله انك انت علام الغيوب وقوله كنت انت الرقيب عليهم فجاء ايضا انك انت العزيز الحكيم فكان سؤالاً من النبي صلى الله عليه وسلم والحاخا منه على ربه في المسئلة ليلة كاملة الى طلوع الفجر يرددها طلباً للاجابة فلو سمع الاجابة في اول سؤال ما كرر فكان الحق يعرض عليه فصول ما استوجبوا به العذاب عرضاً مفصلاً فيقول له كل في عرض عرض وعين عين ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فالو رأى في ذلك العرض ما يوجب تقديم الحق واشار جنابه لدعاء عليهم لالههم فعارض عليه الا ما استحقوا به مانع طيه هذه الآية من التسليم لله والتعريض لعفوه وقد ورد ان الحق اذا حب صوت عبده في دعايه اياه اخر الاجابة عنه حتى يتكرر ذلك منه جبا فيه لا اعراضا عنه ولذلك جاء بالاسم الحكيم فالحكيم هو الذى يضع الاشياء مواضعها ولا يعدل بها عما تقتضيه وتطلبه حقايقها بصفاتها فالحكيم العليم بالترتيب وكان صلى الله عليه وسلم يترداد هذه الآية على علم عظيم من الله فن تلافهم كذا يتالوا والا فالسكوت اولى به واذا وفق الله عبدا الى التطق بامر ما وافقه اليه الا وقد اراد اجابته فيه وقضاء حاجته فلا يستطيع احد ما ينضمه ما وفقه له وليغار مثابة الرسول صلى الله عليه وسلم على هذه الآية في جميع احواله حتى يسمع باذنه او يسمعه كيف شئت او كيف اسمعك الله الاجابة فان جازاك بسؤال اللسان اسمعك باذنك وان جازاك بالعنى اسمعك بسمعك ❁ فص حكمة رحمانية ❁ في كلمة سليمان ❁

انه يعنى الكتاب من سليمان وانه اى مضمونه (بسم الله الرحمن الرحيم) فاخذ بعض الناس في تقديم اسم سليمان على اسم الله ولم يكن كذلك وتكلموا في ذلك بما لا ينبغي مما لا يليق بمعرفة سليمان عليه السلام بره وكيف يليق ما قالوه وبلقبس تقول فيه انى الى كتاب كريم اى يكرم عليها

وإنما جعلهم على ذلك ربما تمزيق كسرى كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومازحه حتى قرأه كله وعرف مضمونه فكذلك كانت تفعل بلقيس لولم توفيق لما وفقت له فلم تكن يحصى الكتاب عن الأخراف بحرمة صاحبه تقديم اسمه عليه السلام على اسم الله عز وجل ولأن أخيره فاتى سليمان عليه السلام بالرحمتين رجة الامتحان ورجة الوجوب اللتان هما الرحمن الرحيم فامتز بالرحمن ولوجب بالرحيم وهذا الوجوب من الامتحان فدخل الرحيم في الرحمن دخول التضمن فانه كتب على نفسه الرجة سبحانه ليكون ذلك للعبد بما ذكره الحق من الأعمال التي يأتي بها هذا العبد حقاً على الله اوجبه له على نفسه يستحق بها هذه الرجة اعني رجة الوجوب ومن كان من العبيد بهذه المثابة فانه يعلم من هو العامل منه والعمل ينقسم على ثمانية اعضاء من الانسان وقد اخبر الحق انه تعالى هوية كل عضو منها فلم يكن العامل غير الحق والصورة للعبد والهوية مدرجة فيه اى في اسمه لا غير لانه تعالى عين ما ظهر وسمى خلقاً وبه كان الاسم الظاهر والاخر للعبد ويكونه لم يكن ثم كان وتوقف ظهوره عليه وصدور العمل منه كان الاسم الباطن والاول فاذا رايت الخلق رايت الاول والاخر والظاهر والباطن وهذه معرفة لا يغيب عنها سليمان عليه السلام بل هي من الملاك الذي لا ينبغي لاحد من بعده يعنى الظهور به في عالم الشهادة فقد اوتى محمد صلى الله عليه وسلم ما اوتيه سليمان وما ظهر به فكنته الله تمكين قهر من العفريت الذي جله بالابل ليفتك به فهم باخذه وربطه في سارية من سوارى المسجد حتى يصبح فيلعب به ولدان المدينة فذكر دعوة سليمان عليه السلام فرده خاسياً فلم يظهر عليه الصلوة والسلام بما اقدر عليه وظهر بذلك سليمان ثم قوله ملكاً فلم يعم فعلنا انه يريد ملكاً ماوراءه قد شورك في كل جرم جرم من الملاك الذي اعطاه الله فعلنا انه ما لخص الابل المجموع من ذلك وبحديث العفريت انه ما لخص الابل الظهور وقد يخصص بالجموع والظهور ولولم يقل صلى الله عليه وسلم فامكننى الله منه لقلنا انه لما هم باخذه (ذكره الله)

ذكره الله دعوة سليمان ليعلم انه لا يقدره الله على اخذه فرده الله
 خاسبا فلما قال فامكننى الله منه فعلنا ان الله تعالى قد وهبه التصرف فيه
 ثم ان الله ذكره فنذكر دعوة سليمان فتأدب معه فعلنا من هذا ان الذى
 لا ينبغي لاحد من الخلق بعد سليمان الظهور بذلك فى العموم ولبس عرضنا
 من هذه المسئلة الا الكلام والتنبيه على الرجتين اللتين ذكرهما سليمان
 فى الاسمين الذين تفسيرهما بلسان العرب الرجن الرحيم فقيد درجة الوجوب
 واطلق رجة الامتان فى قوله ورجتى وسعت كل شئ حتى الاسماء
 الالهية اعنى حقايق النسب فامتن علينا بها ففحن نتيجة رجة الامتان
 بالاسماء الالهية والنسب الربانية ثم اوجبها على نفسه بظهورنا لنا واعلمنا
 انه هو بنا لعلم انه ما اوجبهما على نفسه الالئفسه فاخرجت الرجة عنه فعلى
 من امتن وما لم الاهو الا انه لا بد من حكم لسان التفصيل لما ظهر من تفاضل
 الخلق فى العلوم حتى يقال ان هذا اعلم من هذا مع احدية العين ومعناه
 معنى نقص تعلق الارادة عن تعلق العلم فهذه مفاضلة فى الصفات
 الالهية وكال تعلق الارادة وفضلها وزيادتها على تعلق القدرة وكذلك
 السمع الالهى والبصر وجميع الاسماء الالهية على درجات فى تفاضل
 بعضها على بعض كذلك تفاضل ما ظهر فى الخلق من ان يقال هذا اعلم
 من هذا مع احدية العين وكان كل اسم الهى اذا قدمته سميته بجميع الاسماء
 ونعته بها كذلك فيما ظهر من الخلق فيه اهلية كلما فوضله فكل جزء من
 العالم مجموع العالم اى هو قابل لحقايق متفرقات العالم كله فلا يقدح قولنا
 ان زيدا دون عمرو فى العلم ان تكون هوية الحق عين زيد وعمرو فتكون
 فى عمرو اكل واعلم منه فى زيد كما تفاضلت الاسماء الالهية ولبست غير الحق
 فهو تعالى من حيث هو عالم اعم فى التعلق من حيث ما هو مريد وقادرو هو
 لبس غيره فلا تعلمه هنا ياولى وتجعله هنا وثبته هنا وثبته هنا الا ان اثبتته
 بالوجه الذى اثبت نفسه ونفسيه عن كذا بالوجه الذى نفى نفسه كالاية
 الجامعة للنفى والاثبات فى حقه حين قال لبس كمثل شئ فنفى وهو السميع البصير

فأثبت بصفة نعم كل سامع بصير من حيوان ومائمه الاحيان الا انه يعلن في الدنيا عن ادراك بعض الناس وظاهر في الآخرة لكل الناس فأنها الدار الحيوان وكذلك الدنيا الا ان حياتها مستورة عن بعض العباد ليظهر الاختصاص والمفاضلة بين عباد الله بما يدر كونه من حقايق العالم فمن عم ادراكه كان الحق فيه اظهر في الحكم ممن ليس له ذلك العموم فلا تحجب بالتفاضل وتقول لا يصح كلام من يقول ان الحق هو بية الحق بعدما ريتك التفاضل في الاسماء الالهية التي لا تشك انت في انها هي الحق ومدلولها المسمى بها لبس الا الله ثم انه كيف يقدم سليمان اسمه على اسم الله كما زعموا وهو من جملة من اوجده الرحمة فلا بد ان يتقدم الرحمن الرحيم ليصح استناد المرحوم هذا عكس الحقايق تقديم من يستحق التأخير وتأخير من يستحق التقديم في المواضع الذي يستحقه ومن حكمة بلفظ وعلاو علمها كونها لم تذكر من التي اليها الكتاب وماءلت ذلك الاتعلم اصحابها ان لها اتصالا الى امور لا يعلمون طريقها وهذا من التدبير الالهي في الملك لانه اذا جهل طريق الاخبار الواصل للملك خاف اهل الدواة على انفسهم في تصرفاتهم فلا يتصرفون الا في امر اذا وصل الى سلطاتهم عنهم يأنون غايلة ذلك التصرف فلو تعين لهم على يد من تصل الاخبار الى ملكهم لصانعوه واعظموا له الرشى حتى يفعلوا ما يريدون ولا يصل ذلك الى ملكهم فكان قولها التي الى ولم تسم من القاه سياسة منها اورث الخذر منها في اهل مملكته وخواص مدبرها ولهذا استحققت التقديم عليهم واما فضل العالم من الصنف الانساني على العالم من الجن باسرار التصرف وخواص الاشياء فعلاوم بالقدر الزماني فان رجوع الطرف الى الناظر به اسرع من قيام القايم من مجلسه لان حركة البصر في الادراك الى ما يدركه اسرع من حركة الجسم فيما يتحرك منه فان الزمان الذي يتحرك فيه البصر عين الزمان الذي يتعلق بمصر مع بعد المسافة بين الناظر والمنظور فان زمان فتح البصر زمان تعلقه بفلك الكواكب الثابتة وزمان (رجوع)

رجوع طرفه اليه عين زمان عدم ادراكه والقيام من مقام الانسان لبس كذلك اى لبس له هذه السرعة فكان آصف بن برخيا اتم في العمل من الجن فكان عين قول آصف ابن برخيا عين الفعل في الزمن الواحد فراه في ذلك الزمان بعينه سليمان عرش بلقيس مستقرا عنده ليلا يتخيل انه ادركه وهو في مكانه من غير انتقال ولم يكن عندنا باتحاد الزمان انتقال وانما كان اعدام وايجاد من حيث لا يشعر احد بذلك الامن عرفه وهو قوله تعالى بل هم في لبس من خلق جديد ولا يمضي عليهم وقت ولا يرون فيه ما هم راوون له واذا كان هذا كما ذكرناه فكان عدمه زمان اعنى عدم العرش من مكانه عين وجوده عند سليمان من تجديد الخلق مع الانقاس ولا علم لاحد بماذا القدر بل الانسان لا يشعر به من نفسه انه في كل نفس^٧ يكون ثم يكون ولا تقل ثم تقتضى المهلة فلبس ذلك^٨ بمصحح وانما تقتضى تقدم الرتبة العلية عند العرب في مواد مخصوصة كقول الشاعر كهز الرديني ثم اضطرب وزمان الهز عين زمان اضطراب المهزوز بلاشك وقد جاء بهم ولا مهلة كذلك تجديد الخلق مع الانقاس زمان العدم زمان وجود المثل كتجديد الاعراض في دليل الاشاعة فان مسألة حصول عرش بلقيس من اشكل المسائل الا عند من عرف ما ذكرناه آنفا في فصته فلم يكن لآصف في ذلك من الفضل الا حصول التجديد في مجلس سليمان عليه السلام فقاطع العرش مسافة ولازويت له ارض ولاخرقها لمن فهم ما ذكرناه وكان ذلك على يدى بعض اصحاب سليمان ليكون اعظم لسليمان عليه السلام في نفوس الحاضرين من بلقيس اصحابها وسبب ذلك كون سليمان عليه السلام هبة الله لداود عليه السلام من قوله ووهبنا لداود سليمان والهبة عطاء الواهب بطريق الانعام لا بطريق الجزاء الوفاق او الاستحقاق وهوالنعمة السابعة والحجة البالغة والضربة الدامغة واما علمه فقوله عز وجل ففهمناها سليمان مع نقيض الحكم وكالاتاه الله حكما وعلماء فكان علم داود علما وثى آناه الله وعلم سليمان

علم الله في المسئلة اذ كان هو الحاكم بلا واسطة فكان سليمان ترجان حق في دفعه
 صدق كما ان المجتهد المصيب لحكم الله الذي يحكم به الله في المسئلة اوتولاها
 بنفسه او بما يوحي به لرسوله له اجران فالمحطى لهذا الحكم المعين له اجر
 مع كونه علما وحكما فاعطيت هذه امة المحمدية رتبة سليمان عليه السلام
 في الحكم ورتبة داود عليه السلام فافضلها من امة ولما رأيت بلقيس
 عرشها مع علمها بعد المسافة واستحالة انتقاله في تلك المدة عندها قالت
 كانه هو وصدقت بما ذكرناه من تجديد الخلق بالامثال وهو هو وصدق الامر
 بكالمك في زمان التجديد عين مانت في الزمن الماضي ثم انه من كمال علم سليمان
 النبيه الذي ذكره في الصرح فقبل اها ادخل الصرح وكان صرحا علس لا امت
 فيه من زجاج فلما رأته حسبت اى لجة ماء فكشفت عن ساقها حتى لا يصب الماء
 ثوبها فبهرها بذلك على ان عرشها الذي رأته من هذا القبل وهذا غاية الانصاف
 فانه اعلمها بذلك اصابتها في قولها كانه هو فقالت عند ذلك رب انى ظلمت نفسي
 واسلمت مع سليمان اى اسلام سليمان لله رب العالمين فا اعتادت لسليمان
 انما اعتادت لرب العالمين وسليمان من العالمين فاعتادت في انقيادها كما لا تنقيد
 الرسل في اعتقادها في الله بخلاف فرعون فانه قال رب موسى وهارون
 وان كان يلحق بهذا الانقياد الباقى من وجه ولكن لا يقوى قوته فكانت
 افقه من فرعون في الانقياد لله وكان فرعون تحت حكم الوقت حيث قال
 آمنت بالذى آمنت به بنو اسرائيل فخصص وانما خصص لما رأى العجزة قالوا
 في ايمانهم بالله رب موسى وهارون فكان اسلام بلقيس اسلام سليمان
 اذ قالت مع سليمان فبجته فابهر بشئ من العقائد الامر به معتقده ذلك كما كنا نحن
 على الصراط المستقيم الذى الرب تعالى عليه ليكون نواصبنا بيده وتستحيل
 مفارقتنا اياه فحين معه بالتصديق وهو معنا بالتصريح فانه قال وهو هو حكم
 انما كنتم ونحن معه بكونه آخذنا بنواصبنا فهو تعالى مع نفسه حيث ما شئ
 بنامن صراطه فغالب من العالم الاعلى صراط مستقيم وهو صراط الرب
 تعالى وكذا علمت بلقيس من سليمان فقالت لله رب العالمين وما خصصت

طالما من عالم وأما التسخير الذي اختص به سليمان عليه السلام وفضل به
 غيره وجعله الله له من الملك الذي لا ينحى لاحد من بعده فهو كونه
 عن امره فقال قمحزنا له الريح تجري بأمره فاهاو من كونه تسخير اغان الله
 تعالى يقول في حقنا كلنا من غير تخصص وسخر لكم ما في السموات وما في الارض
 جميعا منه وقد ذكر تسخير الريح والجموم وغير ذلك ولكن لاصن امرنا بل
 عن امر الله فما اختص سليمان ان عقلت الابامر من غير جمعة ولا همة
 بل بحمد الامر واما قلنا ذلك لانا نعرف ان اجرام العالم تتفعل بهم النفوس
 اذا قيمت في مقام الجمية وقد عاينا ذلك في هذا الطريق في مكان من سليمان مجرد
 باللفظ الامر لمن اراد تسخير من غير همة ولا بهمة واعلم ايدي الله واولي بروج منه
 ان مثل هذا العظم اذا حصل للعبد اى عبد كان فانه لا يتقصه ذلك من ملك
 آخره ولا يحسب عليه مع كون سليمان عليه السلام طلبه من ربه تعالى
 فتمضى ذوق الطريق ان يكون قد جعل له ما ادخر لغيره ويحاسب به اذا اراده
 في الاخرة فقال تعالى هذا عطاؤنا ولم يقل لك ولا اضيرك فامتن اى اعط
 اواءك بغير حساب فعلمنا من ذوق الطريق ان حواله ذلك كان عن امر ربه
 والطلب اذا وقع عن الامر الالهى كان لا يطلب له الاجر التام على طابه والبارى
 تعالى ان شاء قضى حاجته فيما طلب منه وان شاء سلكه فان العبد قد وفى
 ما وجب الله عليه من امثال امره فيما سأل ربه فيه فلو سأل ذلك من نفسه
 عن تغير امر ربه له بذلك لحاسبه به وهذا سأل في جميع ما يستل فيه الله تعالى
 كما قال لبيد محمد صلى الله عليه وسلم قلب رب زدنى علما فامتثل امر ربه فكلن
 يطلب الزيادة من العلم حتى كان اذا سرق له لبن يأوله علما كما ناول ربه لما رأى
 في النوم انه اتى بقدح لبن فشربه واعطى فضله عمر بن الخطاب قالوا فهم اولئك
 يا رسول الله قال العلم وكذلك الامر به صلى الله عليه وسلم آتاه الملك بانامه فيه لبن
 وانه فوه شرب اللبن فقال له الملك احسبت الفطرة اصاب الله بك امتك
 قال بنى ظهر فهو صورة العلم فهو العلم يمثل في صورة اللبن فكبر بل يمثل في صورة
 بفرسوى لريم عليها السلام ولما قال صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاما ما وا

انتهوا نبيه صلى الله عليه وسلم على ان كل ما يراه الانسان في الحيرة الدنيا انما هو بمنزلة الرؤيا للنائم خيال فلا بد له من تأويله ﴿شعر﴾ انما يكون خيال * وهو حق في الحقيقة * والذي يغهم هذا * جازا سررا الطريقة * وكان صلى الله عليه وسلم اذا قدم له اللبن قال اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه لانه كان يراه صورة العلم وقد امر بطلب الزيادة من العلم واذا قدم له غير اللبن قال اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه فحين اعطاه الله ما اعطاه بسؤال عن امر الهى فار الله لا يحاسبه به في الدار الآخرة ومن اعطاه الله ما اعطاه بسؤال عن غير امر الهى فالامر فيه الى الله تعالى ان شاء حاسبه وان شاء لم يحاسبه به وارجو من الله تعالى في العلم خاصة انه لا يحاسبه به فان امره اثيبه صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة من العلم عن امره لامتته فان الله تعالى يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة واى اسوة اعظم من هذا التأسي لمن عقل عن الله عز وجل ولونبهنا على المقام السليماني على تمامه رأيت امرا يهواك الاطلاع عليه فان اكثر علماء هذه الطريقة جهلوا حالة سليمان عليه السلام ومكانته وبس الامر كارعوا ❀ فص حكمة وجودية ❀ في كلمة داودية ❀

اعلم انه لما كانت النبوة والرسالة اختصاصا الهيا بس فيها شئ من الاكساب اعنى نبوة التشريع كانت عطايه عز وجل اهم عليهم السلام من هذا القبيل مواهب ابست جزاء ولا يطلب عليها منهم جزاء فاعطاه الله اياهم على طريق الانعام والافضل فقال ووهبنا له اسحق ويعقوب يعنى لابراهيم الخليل عليه السلام وقال في ابوب ووهبنا له اهله ومثلهم معهم وقال في حق موسى ووهبنا له من رجسنا اخا هارون نبيا الى مثل ذلك فالذى تولاهم اولا هو الذى يتولاهم آخر في عموم احوالهم واكثرهم وابس الاسماء الوهاب وقال في حق داود ولقد آتينا داود منا فضلا فلم يقرن به جزاء يطلبه منه ولا اخبرناه اعطاه هذا الذى ذكر جزاء ولم يطلب الشكر على ذلك بالعمل طابه من آل داود ولم يتعرض لذكر داود ابشكره الال على (ما)

ما انعم به على داود فهو في حق داود عطاء نعمة وافضال وفي حق آله على غير ذلك لطلب المأوضة فقال تعالى اعلموا آل داود شكرا وقبل من عبادى الشكور وان كانت الانبياء عليهم السلام قد شكروا لله تعالى على ما انعم به عليهم ووجههم فلم يكن ذلك عن طلب من الله بل تبرعوا بذلك من نفوسهم كما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماء شكرا لما غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فلما قيل له في ذلك قال افلا اكون عبدا شكورا وقال في نوح انه كان عبدا شكورا فالتكور من عباد الله قليل فاول نعمة انعم الله بها سبحانه على داود ان اعطاه اسما ليس فيه حرف من حروف الاتصال فقطعه عن العالم بذلك اخبارا لنا عنه مجرد هذا الاسم وهى الدال والالف والواو وسمى محمدا بحروف الاتصال والانفصال فوصله به وفصله عن العالم فجمع له بين الحاتين في اسمه كما جمع لداود بين الحاتين من طريق المعنى ولم يجهل ذلك في اسمه فكان ذلك اختصاصا لمحمد صلى الله عليه وسلم على داود اعنى التنبؤ عليه باسمه فتم له الامر من جميع جهاته وكذلك في اسمه احمد فهذه من حكمة الله ثم قال في حق داود فيما اعطاه على طريق الانعام عليه ترجيع الجبال معه التسبيح فتسبح لتسبحه ليكون له عملها وكذلك الطير واعطاه القوة ونعته بها واعطاه الحكمة وفصل الخطاب ثم المنة الكبرى والمكانة الزلى التى خصه الله عز وجل بها التخصيص على خلافته ولم يقل ذلك مع احد من ابناء جنسه وان كان فيهم خلفاء فنال باداود انا جعلتك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى اى ما يخطر لك فى حكمك من غير وحى منى فضلك عن سبيل الله اى عن الطريق التى اوحى بها الى رسلى ثم تأب معه سبحانه فقال ان الذين يضاون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب ولم يقل له فان ضللت عن سبيلى فلك عذاب شديد فان قلت وآدم عليه السلام قد نصص على خلافته قلت مانص مثل التصبيص على داود وانما قال للملائكة اتى جاعل فى الارض خليفة ولم يقل اتى جاعل آدم

في الارض خليفة ولو قال لم يكن مثل قوله اما جعلتك خليفة في حق داود فان هذا محقق وذلك لبس كذلك وما يدل ذكر آدم في القصة بعد ذلك على انه عين ذلك الخليفة الذي نص الله عليه فاجعل بالك لاخبارات الحق عن عباده اذا اخبر وكذلك في حق ابراهيم الخليل اني جعلتك للناس اماماً ولم يقل خليفة وان كنا نعلم ان الامامة لها خلافة ولكن ماهي مثلها لو ذكرها باخص اسمائها وهي الخلافة ثم في داود من الاختصاص بالخلافة ان جعله خليفة حكم وليس ذلك الا عن الله عز وجل فقال له فاحكم بين الناس بالحق وخلافة آدم قد لا تكون من هذه المرتبة فتكون خلافة ان يخلف من كان فيها قبل ذلك لانه نائب عن الله عز وجل في خلقه بالحكم الالهي فيه هم وان كان الامر كذلك وقع ولكنه لبس كلامنا الا في التخصيص عليه والتصریح به وانه في الارض خلافة عن الله وهم الرسل واما الخلافة اليوم فمن الرسل لا عن الله فانهم ما يحكمون الا بما شرع لهم الرسول ولا يخرجون عن ذلك غير ان هناك حقيقة لا يعلمها الا ائمتنا وذلك في اخذ ما يحكمون به مما هو شرع للرسول عليه السلام فالخليفة عن الرسول من يأخذ الحكم بالفضل عنه صلى الله عليه وسلم او بالاجتهاد الذي اصله ايضا فتقول عنه وفيما من يأخذه عن الله تعالى فيكون خليفة عن الله عز وجل بعين ذلك الحكم فتكون المماثلة من حيث كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو في الظاهر متبع لهم مخالفة في الحكم كعيسى اذا نزل فحكم وكالتي محمد صلى الله عليه وسلم في قوله اولئك الذي هدى الله فبهداهم اقتده وهو في حق ما يعرفه من صورة الاخذ مختص موافق هو فيه بمنزلة ما قرره النبي صلى الله عليه وسلم من شرع من تقدم من الرسل بكونه قرره فاتباعه من حيث تقرره لامن حيث انه شرع لغيره قبله وكذلك اخذ الخليفة عن الله عين ما اخذه منه الرسول فتقول فيه بلسان الكشف خليفة الله ولسان الظاهر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نص بخلافته عنه الى احد ولا عينه لعله ان في امته من يأخذ الخلافة عن ربه فيكون خليفة عن الله

مع الموافقة في الحكم المشروع فلما علم ذلك صلى الله عليه وسلم لم يحجر الامر فله عز وجل خلفه في خلقه يأخذون من معدن الرسول والرسول ما اخذته الرسل عليهم السلام ويعرفون فضل التقدم هناك لان الرسول قابل للزيادة وهذا الخليفة ليس بتقابل للزيادة التي لو كان الرسول قبلها فلا يعطى من العلم والحكم فيما شرع الا ما شرع للرسول خاصة فهو في الظاهر متبع غير مخالف بخلاف الرسل الا ترى عيسى عليه السلام لما نخب اليهود انه لا يزيد على موسى مثل ما قلناه في الخلافة اليوم مع الرسول آمنوا به واقروه فلما زاد حكما ونسخ حكما كان قد قرره موسى عليه السلام لكون عيسى رسولا لم يحتلوا ذلك لانه خالف اعتقادهم فيه وجهلت اليهود الامر على ما هو عليه فطلبت قتله فكان من قصته ما اخبرنا الله تعالى في كتابه العزيز عنه وعنهم فلما كان رسولا قبل الزيادة اما بنقص حكم قد تقرر او زيادة حكم على ان النقص زيادة حكم بلا شك والخلافة اليوم ليس لها هذا المنصب وانما ينقص او يزيد على الشرع الذي قد تقرر بالاجتهاد لاعلى الشرع الذي شوفه به محمد صلى الله عليه وسلم فقد يظهر من الخليفة ما يخالف حديثا ما في الحكم فيتخلل انه من الاجتهاد وليس كذلك وانما هذا الامام لم يثبت عنده من جهة الكشف ذلك الخبر عن النبي ولو ثبت لحكم به وان كان الطريق فيه العدل عن العدل فما هو معصوم عن الوهم ولا من النقل عن المعنى فخلل هذا يقع من الخليفة اليوم وكذلك يقع من عيسى عليه السلام فانه اذا نزل يرفع كثيرا من شرع الاجتهاد المقرر فتبين برفعه صورة الحق المشروع الذي كان عليه عليه السلام ولا سيما اذا تعارضت احكام الائمة في النازلة لواحدة فيعلم قطعا انه لو نزل وحى لنزل باحد الوجوه فذلك هو الحكم الالهى وما عداه وان قرره الحق فهو شرع تقرير لرفع الحرج عن هذه الامة واتساع الحكم فيها واما قوله عليه السلام اذا بويح لخليفتين فاقتلوا الاخير منهما هذا في الخلافة الظاهرة التي لها السيف وان اتفقا فلا بد من قتل احدهما بخلاف الخلافة المعنوية فانه لا قتل فيها وانما جاء

القتل في الخلافة الظاهرة وان لم يكن لذلك الخليفة هذا المقام وهو خليفة رسول الله ان عدل فن حكم الاصل الذي به نخل وجود الهين ولو كان فيهما الهة الا الله لفسدنا وان اتفقا فنحن نعلم انهما لو اختلفا تقديرا لنفذ حكم احدهما فالنفاذ الحكم هو الاله على الحقيقة والذي لم ينفذ حكمه لبس باله ومن هنا نعلم ان كل حكم ينفذ اليوم في العالم انه حكم الله وان خالف الحكم المقرر في الظاهر المسمى شرعا اذا لا ينفذ حكم الله في نفس الامر لان الامر الواقع في العالم انما هو على حكم المشية الالهية لاعلى حكم الشرع المقرر وان كان تقريره من المشية ولذلك نفذ تقريره خاصة فان المشية لبست لها فيه الا التقرير لا العمل بما جاء به فالمشية سلطانها عظيم ولهذا جعلها ابو طالب عرش الذات لانها لذاتها تقتضى الحكم فلا يقع في الوجود شيء ولا يرتفع خارجا عن المشية فان الامر الالهى اذا خالف هنا بالسمى معصية فلبس الامر بالواسطة لا الامر التكويني فاخالف الله احد قط في جميع ما يفعله من حيث امر المشية فووقت المخالفة من حيث امر الواسطة فافهم وعلى الحقيقة فامر المشية انما يتوجه على ايجاد عين لاعلى من ظهر على يديه فيستحيل ان لا يكون ولكن في هذا المحل الخاص فوقنا يسمى به مخالفة لامر الله ووقتنا يسمى موافقة وطاعة لامر الله ويتبعه لسان الحمد او الذم على حسب ما يكون ولما كان الامر في نفسه على ما قرناه لذلك كان ما للخلق الى السعادة على اختلاف انواعها فعبر عن هذا المقام بان الرحمة وسعت كل شيء وانها سبقت الغضب الالهى والسابق متقدم فاذا لحقه هذا الذى حكم عليه المتأخر حكم عليه المتقدم فنالته الرحمة اذ لم يكن غير هاسبق فهذا معنى سبقت رحمته غضبه ليحكم على من وصل اليها فانها في الغاية وقفت واكمل سالك الى الغاية فلا بد من الوصول اليها فلا بد من الوصول الى الرحمة ومفارقة الغضب فيكون الحكم لها في كل واصل اليها بحسب ما يعطيه حال الواصل اليها ﴿شعر﴾ فن كان ذافهم يشاهد ما قلنا ✽ وان لم يكن فهم في اخذه ✽ عنا غائمه الاما ذكرناه (فاعتمد)

فاعتمد ✽ عليه وكن بالحال فيه كما كنا ✽ فنه النياما نلونا عليكم ✽ ومنا اليكم ما وهبناكم منا ✽ واما تالين الحديد فقلوب قاسية يلينها الزجر والوعيد تالين النار الحديد وتالين الحديد ما هو صعب وانما الصعب قلوب اشد قساوة من الحجارة فان الحجارة تكسرها وتكلسها النار ولا تلينها وما لان له الحديد الا لعمل الدروع الواقية نذيرها من الله ان لا يتقى الشيء الا بنفسه فان الدرع يتقى به السنان والسيف والسكين والنصل فاتقيت الحديد بالحديد فجاء الشرع المحمدي باعوذ بك منك فافهم فهذا روح تالين الحديد فهو المنتقم الرحيم والله الموفق

✽ فص حكمة نفسية ✽ في كلمة يونسية ✽

اعلم ان هذه النشأة الانسانية بكما لها روحا ونفسا وجسما خلقها الله على صورته فلا يتولى حل نظامها الا من خلقها اما ييده وليس الا ذلك اوبامرهم ومن توليها بغير امر الله فقد ظلم نفسه وتعدى حد الله فيها وسعى في خراب ما امره الله بعمارته واعلم ان الشفقة على عباد الله احق بالرعاية من الغيرة في الله اراد داود بنيان الببت المقدس فبناء مرارا وكما فرغ منه تهدم فشكا ذلك الى الله فاوحى الله اليه ان يبني هذا لا تقوم على يدي من سفك الدماء فقال داود يارب الم يكن ذلك في سبيلك قال بلى ولكنهم البسوا عبادي قال يارب فاجعل بنيانه على يدي من هو مني فاوحى الله اليه ان ابني سليمان بينيه فالغرض من هذه الحكاية مراعاة هذه النشأة الانسانية وان اقامتها اولى من هدمها الا ترى عبدو الدين قد فرض الله في حقهم الجزية والصالح ابقاء عليهم وقال وان جنحوا للسلم فاجنح لها فتوكل على الله الا ترى من وجب عليه القصاص كيف شرع لولى الدم اخذ القدية او العفو فان ابى فتحنيد يقتل الاتراه سبحانه اذا كان اولياء الدم جماعة فرضى واحد بالدية او اعفى وباقي الاولياء لا يريدون الا القتل كيف راعى من عفى ويرجع على من لم يعف فلا يقتل قصاصا الاتراه عليه السلام يقول في صاحب التسعة ان قتله كان مثله الاتراه يقول

وَجَزَاءُ سِنْةٍ سِنْةٍ مِثْلُهَا جَعَلَ الْقَصَاصَ سِنْةً أَيْ يَسُوءُ ذَلِكَ الْفِعْلُ مَعَ كَوْنِهِ مَشْرُوعًا فَمَنْ عَفَى وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ لَئِنَّهُ عَلَى صَوْرَتِهِ لَمْ يَقْتُلْهُ فَأَجْرُهُ عَلَى مَنْ هُوَ عَلَى صَوْرَتِهِ لِأَنَّهُ أَحَقُّ بِهِ إِذَا نَشَأَ لَهُ وَمَظْهَرُ بِالْأَسْمِ الظَّاهِرِ الْإِبْرَاجُودَةُ فَمَنْ رَأَاهُ فَإِنَّمَا يَرَاهِ الْحَقُّ وَمَا يَذِمُّ الْإِنْسَانُ لَعَيْنِهِ وَإِنَّمَا يَذِمُّ الْفِعْلُ مِنْهُ وَفَعْلُهُ لِبَسِّ عَيْنِهِ وَكَلَامُنَا فِي عَيْنِهِ وَلَا فَعْلَ إِلَّا اللَّهُ وَمَعَ هَذَا ذِمُّهَا مِنْهَا مَا ذِمُّ وَحْدُ مَا جَدَّ وَلِسَانُ الذِّمِّ عَلَى جِهَةِ الْغَرَضِ مَذْمُومٌ عِنْدَ اللَّهِ فَلَا مَذْمُومٌ إِلَّا مَا ذَمَّهُ التَّسْرِعُ فَإِنَّ ذِمَّ الشَّرْعِ الْحَكْمَةُ يَعْلَمُهَا اللَّهُ وَمَنْ أَعْلَمَهُ اللَّهُ كَمَا شَرَعَ الْقَصَاصَ لِلْمَصْلَحَةِ إِبْقَاءُ لِهَذَا النُّوعِ وَإِرْدَاعًا لِلْمُعْتَدِي حُدُودَ اللَّهِ فِيهِ وَلَكُمْ فِي الْقَصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَبْصَارِ وَهُمْ أَهْلُ لَبِّ الشَّيْءِ الَّذِينَ عَثَرُوا عَلَى أَسْرَارِ التَّوَابِيسِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْحَكْمِيَّةِ وَإِذَا عِلِمَتْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَاحِي هَذِهِ النَّشْأَةِ وَأَقَامَتَهَا فَأَنْتَ أُولَى بِمِرَاعَاتِهَا ذَلِكَ بِذَلِكَ السَّعَادَةُ فَإِنَّهُ مَا دَامَ الْإِنْسَانُ حَيًّا يَرْجِي لَهُ تَحْصِيلَ صِفَةِ الْكَمَالِ الَّذِي خَلَقَ لَهُ وَمَنْ سَعَى فِي هُدْمِهِ فَقَدْ سَعَى فِي مَنَعِ وَصُولِهِ لِلْمَخْلُوقِ لَهُ وَمَا أَحْسَنَ مَا قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِنْسَانُ كَيْفَ يَمُوتُ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَفْضَلُ مَنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا رِقَابَهُمْ وَيَضْرِبُوا رِقَابَكُمْ ذَكَرَ اللَّهُ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ هَذِهِ النَّشْأَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَّا مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ الَّذِي كَرَّمَ الْمَطْلُوبَ مِنْهُ فَإِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ جَلِيسٌ مِنْ ذِكْرِهِ وَالْجَلِيسُ مَشْهُودٌ لِلذَّاكِرِ وَمَتَى لَمْ يَشَاهِدِ الذَّاكِرُ الْحَقُّ الَّذِي هُوَ جَلِيسُهُ فَابْسُ بِذَاكَرٍ فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهَ سَارَ فِي جَمِيعِ الْعِبَادِ لِأَمْنِ ذِكْرِهِ بِلِسَانِهِ خَاصَّةً فَإِنَّ الْحَقَّ لَا يَكُونُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ إِلَّا جَلِيسُ الْإِنْسَانِ خَاصَّةً فَيَرَاهُ الْإِنْسَانُ مِنْ حَيْثُ لَا يَرَاهُ الْإِنْسَانُ بِمَا هُوَ رَءَا فَاذْكُرْ هَذَا السِّرَّ فِي ذِكْرِ الْغَافِلِينَ فَالذَّاكِرُ مِنَ الْغَافِلِ حَاضِرٌ بِلَا شَكٍّ وَالْمَذْكُورُ جَلِيسُهُ فَهُوَ يَشَاهِدُهُ وَالْغَافِلُ مِنْ حَيْثُ غَفَلَتْهُ لِبَسُ بِذَاكَرٍ فَهُوَ جَلِيسُ الْغَافِلِ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَثِيرٌ مَا هُوَ أَحَدِي الْعَيْنِ وَالْحَقُّ أَحَدِي الْعَيْنِ كَثِيرٌ بِالْأَسْمَاءِ الْإِلَهِيَّةِ كَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ كَثِيرٌ بِأَجْزَاءِ وَمَا يَلْزَمُ مِنْ ذِكْرِ جُزْءٍ مَا ذَكَرَ جُزْءَ آخَرَ فَالْحَقُّ جَلِيسُ الْجُزْءِ الذَّاكِرِ مِنْهُ وَالْآخِرُ مُتَصِفٌ بِالْغَفْلَةِ عَنِ الذَّاكِرِ (وَلَا)

ولا بد ان يكون في الانسان جزء يذكر به فيكون الحق جلوس ذلك
الجزء فيحفظ باقى الاجزاء بالعناية وما يتولى الحق هدم هذه النشأة بالسمى
موتاً وليس باعدام وانما هو تفريق فيأخذه اليه وليس المراد الا ان ياخذ
الحق اليه واليه يرجع الامر كله فاذا اخذه اليه سوى له مركباً غير هذا
المركب من جنس الدار التي ينتقل اليها وهي دار البقاء لوجود الاعتدال
ولا يموت ابداً اى لا تفرق اجزأؤه واما اهل النار فالحق لهم الى النعيم ولكن
في النار اذ لا بد لصورة النار بعد انتهاء مدة العقاب ان تكون برداً وسلاماً
على من فيها وهذا نعيمهم فنعيم اهل النار بعد استيفاء الحقوق نعيم
خليل الله حين القى في النار فانه عليه السلام تعذب برؤيتها وبما تعود في علمه
وتقرر من انها صورة تولى من جاورها من الحيوان وما علم مراد الله فيه
ومنها في حقه فبعد وجود هذه الالام وجد برداً وسلاماً مع مشهود الصورة
اللونية في حقه وهي نار في عبون الناس فالشيء الواحد يتنوع في عبون
الناظرين هكذا هو التجلى الالهى فان شئت قلت ان الله تجلى مثل هذا الامر
وان شئت قلت ان العالم في النظر اليه وفيه مثل الحق في التجلى فيتنوع في عين
الناظر بحسب مزاج الناظر او بتنوع مزاج الناظر لتنوع التجلى وكل هذا سايف
في الحقايق ولوان الميت والمقتول اى ميت كان او اى مقتول كان اذا مات
او قتل لا يرجع الى الله لم يقض الله يموت احد ولا شرع قتله فالكل
في قبضته فلا فقدان في حقه فشرع القتل وحكم بالموت لعلمه ان عبده
لا يفوته فهو راجع اليه على ان في قوله واليه يرجع الامر كله اى فيه
يقع التصرف وهو المتصرف فما خرج عنه شيء لم يكن عينه بل هو عين ذلك
الشيء وهو الذى يعطيه الكشف في قوله واليه يرجع الامر كله

❁ فص حكمة غيبية ❁ في كلمة ابوية ❁

اعلم ان سر الحياة سرى في الماء فهو اصل العناصر والاركان ولذلك جعل الله
من الماء كل شيء حي وما ثم شيء الا وهو حي فانه ما من شيء الا وهو يسبح بحمده ولكن
لا يفقهه تسبيحه الا بكشف الهى ولا يسبح الا حي فكل شيء حي وكل شيء الماء

اصله الاترى العرش كيف كان على الماء لانه منه تكون فطنى عليه فهو يحفظه من تحته كما ان الانسان خلقه الله عبدا فتكبر على ربه وعلا عليه فهو سبحانه مع هذا يحفظه من تحته بالنظر الى علو هذا العبد الجاهل بنفسه وهو قوله عليه السلام لوديتم بحبل لهبط على الله عز وجل فاشار الى ان نسبة النكت اليه كما ان نسبة الفوق اليه في قوله يخافون ربهم من فوقهم وهو القاهر فوق عباده فله الفوق والنكت ولهذا ما ظهرت الجهاد الست الا بالانسان وهو على صورة الرحمن ولا مطعم الا الله وقد قال في حق طائفة ولوانهم اقاموا التورية والانجيل ثم نكر وعم فقال وما نزل اليهم من ربهم فدخل في قوله وما نزل اليهم من ربهم كل حكم منزل على لسان رسول او ملهم لاكلوا من فوقهم وهو المطعم من الفوقية التى نسبت اليه ومن تحت ارجلهم وهو المعطم من النكتية التى نسبها الى نفسه على لسان رسوله المترجم عنه صلى الله عليه وسلم ولولم يكن العرش على الماء ما انحفظ وجوده فانه بالحياة يحفظ وجود الحى الاترى الحى اذا مات الموت العرفى تحل اجزاء نظامه وتعدم قواه عن ذلك النظم الخاص قال عز وجل لا يوب اركض برجلك هذا مفتسل بارد يعنى ماء باردا لما كان عليه من افراط حرارة الالم فسكنه الله تعالى ببرد الماء ولهذا كان الطب النقص من الزايد والزيادة فى الناقص والمقصود طلب الاعتدال ولا سبيل اليه الا انه يقاربه واتماقنا ولا سبيل اليه اعنى الاعتدال من اجل ان الحقايق والشهود تعطى التكوين مع الانفاس على الدوام ولا يكون التكوين الا عن ميل يسمى فى الطبيعة انحرافا او تعفينا وفى حق الحق ارادة وهى ميل الى المراد الخاص دون غيره والاعتدال يؤذن بالسواء فى الجميع وهذا البس بواقع ولهذا منعنا من حكم الاعتدال وقد ورد فى العلم الالهى النبوى اتصاف الحق بالرضا والغضب وبالصفات المتعاقلة والرضا مزيل للغضب والغضب مزيل للرضا عن المرضى عنه والاعتدال ان يتساوى الرضا والغضب فما غضب (الغاضب)

الغاضب على من غضب عليه وهو عنه راض فقد اتصف باحد الحكمين في حقه وهو ميل وما رضى الراضى عن من رضى عنه وهو غاضب عليه فقد اتصف باحد الحكمين في حقه وهو ميل وانما قلنا هذا من اجل من يرى ان اهل النار لا يزال غضب الله عليهم دائما ابدا في زعمه فلما لهم حكم الرضا من الله فصيح المصود فان كان كما قلنا مال اهل النار الى ازالة الالام وارسكنوا النار فذلك رضا فزال الغضب لزوال الالام اذ عين الالم عين الغضب ان فهمت في غضب فقد تاذى فلا يسعى في انتقام المغضوب عليه بايلا له الا ليحد الغاضب الراحة بذلك فينتقل الالم الذى كان عنده الى المغضوب عليه والحق اذا افردته عن العالم يتعالى علوا كبيرا عن هذه الصفة على هذا الحد واذا كان الحق هوية العالم لما ظهرت الاحكام كلها الا فيه ومنه وهو قوله واليه يرجع الامر كله حقيقة وكشفنا فاعبده وتوكل عليه حجابا وسترا وبس في الامكان ابداع من هذا العالم لانه على صورة الرحمن اوجده الله تعالى اى ظهر وجوده تعالى بظهور العالم كما ظهر الانسان بوجود الصورة الطبيعية فبحن صورته الظاهرة وهويته روح هذه الصورة المدبرة لها فما كان التدبير الا فيه كما لم يكن الاله فهو الاول بالمعنى والاخر بالصورة وهو الظاهر بتغير الاحكام والاحوال والباطن بالتدبير وهو بكل شئ عليم فهو على كل شئ شهيد ليهلم عن شهود لاعن فكر فلذلك علم الاذواق لاعن فكر وهو العلم الصحيح وماعداه فحسد وتخمين ليس بعلم اصلا ثم كان لا يوب ذلك الماء شرابا لازالة الم العطش الذى هو من النصب والعذاب الذى مسه به الشيطان اى البعد عن احقابق ان يدركها على ما عسى عليه فيكون باذراكها في محل القرب وكل مشهود قريب من العين ولو كان بعيدا بالمسافة فان البصر يتصل به من حيث شهوده ولولذلك لم يشهده او يتصل المشهود بالبصر كيف كان فهو قرب بين البصر والمبصر واهذا كنى ايوب في المس باضافته الى الشيطان مع قرب المس فقال البعد منى قريب

لحكمة في وقد علمت ان البعد والقرب امران اضافيان فهما نسبتان لا وجود
 لهما في العين مع ثبوت احكامهما في البعيد والقريب واعلم ان سر الله في ايوب
 الذي جعله عبرة لنا وكتابا مسطورا حاكيا تقرأوه هذه الامة المحمدية
 لتعلم ما فيه فيلحق بصاحبه تشرى فسالها فأتى الله على ايوب بالصبر مع دعائه
 في رفع الضر عنه فعلمنا ان العبد اذا دعا الله في كشف الضر عنه لا يقدح
 في صبره فانه صابر وانه نعم العبد كما قال انه اواب اى رجاع الى الله لا الى
 الاسباب والحق بفعل عند ذلك بالسبب لان العبد يستند اليه اذا الاسباب
 المزيلة لامر ما كثيرة والسبب واحد والعين فرجوع العبد الى الواحد العين
 المزيلة بالسبب ذلك الالم اولى من الرجوع الى سبب خاص ربما لا يوافق
 علم الله فيه فبقول ان الله لم يستجب لى وهو ما دعاه وانما جنح الى سبب
 خاص لم يقتضه الزمان ولا الوقت فعمل ايوب بحكم الله اذ كان نبيا لما علم
 ان الصبر الذى هو حبس النفس عن الشكوى عند الطائفة ولبس ذلك
 بحد للصبر عندنا وانما حده حبس النفس عن الشكوى لغير الله لا الى الله
 فحجب الطائفة نظرهم في ان الشاكي يقدح بالشكوى في ارضا بقضاء الله
 ولبس كذلك فان الرضاء بالقضاء لا يقدح فيه الشكوى الى الله ولا الى
 غيره وانما يقدح في الرضاء بالمقضى ونحن ما خوطبنا بالرضى بالمقضى والضرر
 هو المقضى فما هو عين القضاء وعلم ايوب ان في حبس النفس عن الشكوى
 الى الله في رفع الضر مقاومة القهر الالهى وهو جهل بالشخص اذا
 ابتلاه الله بما يتالم منه نفسه فلا يدعوا لله في ازالة ذلك الامر المولم بل
 ينبغي له عند المحقق ان يتضرع ويستل الله في ازالة ذلك عنه فان ذلك ازالة
 عن جناب الله عند العارف صاحب الكشف فان الله قد وصف نفسه
 بانه يؤذى فقال ان الذين يؤذون الله ورسوله وای اذى اعظم من ان يتلىك
 ببلاء عند غفائك عنه او عن مقام الهى لا تعلمه لترجع اليه بالشكوى
 فيرفعه عنك فيصح الافتقار الذى هو حقيقةك فيرتفع عن الحق الاذى
 بسؤالك اياه في رفعه عنك اذ انت صورته الظاهرة كما جاع بعض العارفين
 (فبكي)

فبكي فقال له في ذلك من لاذوق له في هذا الفن معانيه فقال الماروف انما
 جوعني لابيكي يقول انما ابتلاني بالضر لاسأله في رفعه عني وذلك لايقدر
 في كونه صابرا فعلمنا ان الصبر انما هو حبس النفس عن الشكوى لغير الله
 واعني بالغبر وجهها خاصا من وجوه الله وقد عين الحق وجهها خاصا
 من وجوه الله وهو المسمى وجه الهوية فيدعوه من ذلك الوجه في رفع الضر
 لامن الوجوه الاخر المسماة اسبابا وابست الا هو من حيث تفصيل الامر
 في نفسه فالعارف لا يحجب سؤاله هوية الحق في رفع الضر عنه عن ان يكون
 جميع الاسباب عينه من حبيبة خاصة وهذا لايلزم طريقته الا الادياء
 من عباد الله الاناء على اسرار الله فان الله انشاء ليعرفهم الا الله ويعرف
 بعضهم بعضا وقد نصحك فاعمل واياه سبحانه فاسئل

✽ فص حكمة جلالية ✽ في كلمة محبوبة ✽

هذه حكمة الاولية في الاسماء فان الله يحى اى يحى به ذكر ذكرى
 ولم يجعل له من قبل سميا فجمع بين حصول الصفة التي فيمن غير من ترك
 ولذا يحى به ذكره وبين اسمه بذلك فسماء يحى فكل اسمه يحى كالعلم
 الذوقى فان آدم حى ذكره بشيث ونوحا حى ذكره بسام وكذلك
 الانبياء ولكن ما جمع الله لاحد قبل يحى بين الاسم العلم منه وبين الصفة
 الا ذكرى عنه اية منه اذ قال هبلى من لدك ولما يرثى فقدم الحق على
 ذكر ولده كما قدمت آسية ذكر الجار على الدار في قولها عندك بيتا
 في الجنة فاكرمه الله بان قضى حاجته وسماء بصفته حتى يكون اسمه تذكارا
 لما طلب منه نبه ذكرى لانه عليه السلام اثر بقاء ذكر الله عز وجل في عقبه
 اذ الوالد سرايه فقال يرثى ويرث من آل يعقوب وليس ثم موروث في حق
 هؤلاء الا مقام ذكر الله والدعوة اليه ثم انه بشره بما قدمه من سلامه
 عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا فبما بصفة الحبة وهى اسمه
 واعلمه بسلامه عليه وكلامه صدق فهو مقطوع به وان كان قول
 الروح والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا اكل في الاتحاد

فهذا اكمل في الاتحاد والاعتقاد وارفع لتأويلات فان الذي انخرقت فيه العادة في حق عيسى عليه السلام انما هو النطق وقد تمكن عقله وتكامل في ذلك الزمان الذي انطقه الله فيه ولا يلزم للمؤمن من النطق على اى حالة كان الصدق فيما به ينطق بخلاف لمشهود له كيجبى فسلام الحق على يحيى من هذا الوجه ارفع اللباس الواقع في النيابة الالهية به من سلام عيسى على نفسه وان كانت قرابين الاحوال تدل على قر به من الله عز وجل في ذلك فصدقه اذ نطق في عرض الدلالة على راء امه في المهد فهو احد الشاهدين والشاهد الاخر من الجذع لباس فسطط رطبا جنبنا من غير فعل ولا تذكير كما وادت مرهم عيسى من غير فعل ولا ذكر ولا جاع عربى معتاد لو قال نبى آتيت ومجتبى ان ينطق هذا الخاط نطق الحائط وقال في انطقه تكذب ما انت رسول الله انحكت الآية وثبت بها انه رسول الله ولم يلتفت الى مناطق به الحائط ولا دخل هذا الاحتمال في كلام عيسى باشارة امه اليه وهو في المهد كالسلام الله على يحيى ارفع من هذا الوجه فوضع الدلالة له عبد الله من اجل ما نزل فيه انه ابن الله وفرغت الدلالة بمجرد النطق وانه عبد الله عند الطائفة الاخرى الهائلة بالندوة وبقي ما زاد في حكم الاحتمال في النظر العقلى حتى ظهر في المستعمل صدقه في جمع ما خبر به في المهد فتحقق ما شرنا اليه

❀ فص حكمة مالكية * في كلمة زكرياوية ❀

اعلم ان رحمة الله وسعت كل شئ وجود او حكما وان وجود النفس من رحمة الله بالاضاف فوسعت رحمة غضبه ان سبقت نسبة ازمنة اليه نسبة الغضب اليه فلما كان لكل عين وجود يطلبه من الله لذلك عمت رحمة كل عين فانه رحمة التي احبها قبل رغبة في وجود عينه فاوحدها فلذلك فتان رحمة الله وسعت كل شئ وجود او حكما والاسماء الالهية من الاشياء وهى ترجع الى عين واحدة فاول ما وسعت رحمة لله شئبة تلك العين الوجودية لارحة بالرحمة فاول شئ وسعت الرحمة نفسه فما ثم اشئبة

(المشار)

المشار اليه ثم شبهة كل موجود بوجوده الى ما لا يتناهى دنيا وآخرة عرضا وجوها مركبا وبسطا ولا يعتبر فيها حصول غرض ولا ملازمة طبع بل الملايم وغير الملايم كله وسعته الرحمة اللامية وجوا وقد ذكرنا في الفتوحات ان الاثر لا يكون الا للمعدم لالا وجود وان كان للوجود فبحكم المعدم وهو علم غريب ومثله نادرة ولا يعلم تحقيقتها الا بحجاب الالهام فذاك بالذوق منهم واما من لا يؤثر الوهم فيه فهو بعيد عن هذه المنة ثم شمر بهم فرحة لله في الالام وان سارية ❁ وفي الذوات وفي الاعيان جارية ❁ كانه الرحمة المثلى اذا علمت ❁ من السمود مع الافكار عالية ❁ فكل من ذكرته الرحمة فقد سعد ومائم الامر ذكرته الرحمة وذكر الرحمة للاشياء عين ايجادها اباما وكل موجود مرحوم ولا يحجب ياولى عن ادراك ما فانه بما تراه من احجاب البلاء وما تؤمن به من الالام الاخرة التي لا تغتر عن قامت به واعلم اولان الرحمة انما هي في الالام عامة فبالرحمة بالالام اوجد الالام ثم ان الرحمة انما الاثر بوجهين اثر بالذات وهو ايجادها كل عين موجودة ولا تنظر الى غرض ولا الى عدم غرض ولا الى ملايم ولا الى غير ملايم فانها ناظرة في عين كل موجود قبل وجوده بل تنظر في عين ثبوته ولهذا رأت الحق المخوف في الاعتناءات عين ثابتة في الميول الثابتة ورحمته بنفسها بالايجاد ولذلك قلنا ان الحق المخوف في الاعتناءات اول شئ مرحوم بعد رحمتها بنفسها في تعلقها بايجاد المرحومين ولها اثر آخر بالاول فبأثر المحجوبون الحق ان يرحمهم في اعتقادهم واهل الكشف يرون رحمة الله ان تقوم بهم فيسألونها باسم الله فيقولون بالله ارحمنا ولا يرحمهم الاقبال الرحمة بهم فلها الحكم لان الحكم انما هو في الخليفة للمعنى السام بالحل فهو الراح على الخليفة فلا يرحم الله عباده المعنى بهم لا بالرحمة فاذا قامت بهم وجدوا حكمها ذوقا فن ذكرته الرحمة فقد رحم واسم الفاعل هو الرحيم والراح والحكم لا يتصف بالحق لانه امر توجب الامان لذواتها فلاحوال لا موجودة ولا معدومة

اي لاعين لها في الوجود لانها نسبة ولا معدومة في الحكم لان الذي قام به العلم يسمى عالما وهو الحال فعالم ذات موصوفة بالعلم ماهو عين الذات ولا عين العلم وماتم العلم وذات قام بها هذا العلم وكونه عالما حال لهذه الذات باتصافها بهذا المعنى فحدثت نسبة العلم اليه فهو المسمى عالما والرحمة على الحقيقة نسبة من الراحم وهي الموجبة للحكم فهي الراحة والذي اوجدها في المرحوم ما اوجدها لبرحه بها وانما اوجدها لبرحم بها من قامت به وهو سبحانه ايسر بمحل للكوارث فليس بمحل لايجاد الرحمة فيه وهو اراحم ولا يكون الراحم راحما الا بقيام الرحمة به فثبت انه عين الرحمة ومن لم يذق هذا الامر ولا كان فيه قدم ما اجتزاء ان يقول انه عين الرحمة او عين الصفة فقال ما هو عين الصفة ولا غيرها وصفات الحق عنده لا هي هو ولا هي غيره لانه لا يقدر على تفهيمه ولا يقدر ان يحيط بها عينه فبمدل الى هذه العبارة وهي عبارة حسنة وغيرها احق بالامر منها وارفع الاشكال وهو القول بنفي اعيان الصفات وجودا قائما بذات الموصوف وانما هي نسب واضافات بين الموصوف بها وبين اعيانها المعقول وان كانت الرحمة جامعة فانها بالنسبة الى كل اسم الهى مختلفة فلهذا يسأل سبحانه ان يرحم بكل اسم الهى فرحم الله والكتابة هي التي وسعت كل شئ ثم انها شعب كثيرة تمتد بتهديد الاسماء الالهية في تعم بالنسبة الى ذلك الاسم الخاص الالهى في قول السائل رب اغفر وارحم وغير ذلك من الاسماء حتى المنتقم له ان يقول يا منتقم ارحمني وذلك لان هذه الاسماء تدل على الذات المسماة وتدل بحفايتها على معان مختلفة فيدعوا بها في الرحمة من حيث دلالتها على الذات المسماة بذلك الاسم لا غير لا بما يعطيه مدلول ذلك الاسم الذي ينفصل به عن غيره ويتميز فانه لا يتميز عن غيره وهو عنده دليل الذات وانما يتميز بنفسه عن غيره لذاته ان المصطلح عليه باي لفظ كان حقيقة مبرزة بذاتها عن غيرها وان كان الشكل قد سبق لبدل على عين واحدة مسموعة فلا خلاف في انه لكل اسم حكم ليس (الآخر)

الآخر فذلك ايضا ينبغي ان يعتبر كما تعتبر دلالتها على الذات المسماة
ولهذا قال ابو القاسم بن قسي في الاسماء الالهية ان لكل اسم على انفراده
مسمى يجمع الاسماء الالهية كلها اذا قدمته في الذكر نعتة بجميع
الاسماء و ذلك لدلالتها على عين واحدة فان تكثرت الاسماء عليها وان
اختلفت حقايقها اى حقايق تلك الاسماء ثم ان الرحمة تنال على طريقين
طريق الوجوب وهو قوله فساكنها اللذين يتنون ويؤتون الزكوة وما قيدهم
به من الصفات العلية والعلية فالطريق الآخر الذى تنال به هذه الرحمة
طريق الامتان الالهى الذى لا يقترن به عمل و هو قوله ورحتى وسعت
كل شئ ومنها قبل ابغراك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ومنها قوله
اعمل ما شئت فقد غفرت لك فاعلم ذلك

❁ فص حكمة ايناسية * في كلمة الباسية ❁

الباس هو ادريس كان نبيا قبل نوح ورفع الله مكانا عليا فهو في قلوب
الافلاك ساكن و هو فلك الشمس ثم بعث الى قرية بمالك وبعث اسم صم
وك هو سلطان تلك القرية وكان هذا الصم المسمى بعلا مخصوصا
بالمالك كان الباس الذى هو ادريس قد مثل له انفلاق الجبل المسمى لبنان
من اللبنة وهى الحاجة عن فرس من نار وجميع الآية من نار فلما رآه ركب
عليه فسقط عنه الشهوة فكان عقلا بلا شهوة فلم يبق له تعلق بما تعلق به
الاغراض النفسية فكان الحق فيه منزها فكان على النصف من المعرفة
بالله فان العقل اذا تجرد بنفسه من حيث اخذه العلوم عن نظره كانت
معرفة بالله على التنزيه لاعلى التشبيه واذا اعطاه الله المعرفة بالتجلى كملت
معرفة بالله فنزه في موضع وشبهه في موضع وراى سريان الحق في الصور
الطبيعية والعنصرية وما بقيت له صورة الا ويرى الحق عينها وهذه المعرفة
اتمامة التى جاءت بها الشرايع المنزلة من عند الله وحكمت بهذه المعرفة
الاوهم كلها ولذلك كانت الاوهم اقوى سلطانا في هذه النشأة من العقول
لان العقول ولو بلغ ما بلغ في عقله لم يخل عن حكم الوهم عليه والتصور فيما

عقل قلوبهم هو الـ لطان الا . في هذه الصورة الكلية الانسانية وبه
 جاءت الشرائع المنزلة فثبتت . متشبهت في التنزيه باوهم وزمت
 في التشبيه بالعقل فاربط الكل بالنس فلم يمكن ان يخالف تنزيهه عن تشبيهه
 ولا تشبيهه عن تنزيهه قال سبحانه ليس كمثله شيء فتره وشبهه وهو السميع
 الصبر فثبت وهي اعظم آية نزات في التنزيه ومع ذلك لم تخل عن تشبيهه
 بالكف فهو اعلم لعلم نفسه وما غير عن نفسه الا بما ذكرناه ثم قال سبحانه
 ربك رب العزة عما يصفون وما يصفونه لا بما تعطيه عقولهم فتره نفسه
 عن تنزيههم اذ حدهوه بذلك التنزيه وذلك لتصور العقول عن ادراك
 مثل هذا ثم جاءت الشرائع كلها بما تحكمه الاوهام فلم تخل الحق عن صفة
 بظاهر فما كذا قالت وبذا جاءت فعملت لام على ذات فاعطسنا الحق
 النجلي فلخصت بالرسالة ونطقت بما نطق به رسول الله اعلم حيث
 يحل رسالته قاله اعلم موجد له وجه بالخبرية الى رسول الله وله وجه
 بالابتداء الى اعلم حيث يجعل رسالته فكلا الوجهين حقيقة فيه ولذلك
 قلنا بالتشبيه في التنزيه وبالتشبيه في التشبيه وبعد ان نقرر هذا فنرجح الاستدلال
 ونسـدل الحجب على عين المتفكر والمعتقد وان كان من بعض صور ما
 تجلّى فيها الحق ولكن قد امرنا بالسـتر لظهور تفضل استعداد الصور
 فان المنجلى في صورة انما يكون بحكم استعداد تلك الصورة فينبـد اليه ما تعطيه
 حقيقته ولو انما لا بد من ذات مثل من رى الحق في اليوم ولا ينكر هذا
 وانه لا شك الحق عيـنه فينبـد لوازم تلك الصورة وحققها التي تجلّى
 فيها في اليوم ثم بعد ذلك يعبر اى يجاز عنها الى امر آخر يقضى التنزيه
 عملا قال كان الذى يعبها ذاكشف او ايمان فلا يجوز عنها الى تنزيه
 فقط بل يعطيهما حقهما من التنزيه وما ظهرت فيه فـلله على التحقيق
 عبارة لمن فهم الاشارة وروح هذه الحكمة وفصلها ان الامر ينقسم الى
 مؤثر ومؤثر فيه وهما عبارتان فالمؤثر بكل وجه وعلى كل حال وفي كل حضرة
 هو الله والمؤثر فيه بكل وجه وعلى كل حال وفي كل حضرة هو العالم فاذا ورد
 فالحق كل شيء باصـه الذى يناسبه فان انوار ابد لا بد ان يكون فرعا
 (عن)

من اصل كانت المحبة الانهية عن النوافل من العبد فهذا اثر من مؤثر ومؤثر
فيه كان الحق سمع العبد وبصره وقواه عن هذه المحبة فهذا اثر مقرر لا تقدر
على انكاره لثبوته شرعا ان كنت مؤمنا واما العقل السليم فهو اما صاحب
تجلى الهى فى مجلى طبيعى فتعرف ما قنائه واما مؤمن مسلم به من به كما ورد
فى الصحيح ولا بد من سلطان الوهم ان يتحكم على العقل الباطن فيما جاء به
الحق فى هذه الصورة لانه مؤمن بها واما غير المؤمن فتحكم على الوهم بالوهم
فيتخيل بنظره الضمكى انه قد احل على الله ما عدا ذلك التجلى فى الرأى
والوهم فى ذلك لا يفارقه من حيث لا يشعر انقذته عن نفسه ومن ذلك قوله
ادعوني استجب لكم قال الله عز وجل واذا سألك عبادى عنى فانى قريب اجيب
دعوة الداعى اذا دعانى اذ لا يكون مجيبا الا اذا كان من دعوه وان كان عين
الداعى عين المجيب فلا خلاف فى اختلاف الصور فهما صورتان بلا شك
وتلك الصور كلها كالاعضاء لزيد فعلوم ان زيدا حقيقة واحدة شخصية
وان يده ليست صورة رجله ولا عينه ولا رأسه ولا حاجبه فهو لكثير الوحد
الكثير بالصور الواحد بالعين وكلا نسان بالعين واحد بلا شك ولا شك ان
يعمروا ما موزيد ولا خالد ولا جعفر وان اشخاص هذه العين الواحدة لا يتناهى
وجودا فهو وان كان واحدا بالعين كثير بالصور والاشخاص وقد علمت قطعاً
ان كنت مؤمنا ان الحق عينه يتجلى فى القيامة فى صورة فيعرف ثم يتحول فى
صورة فينكر ثم يتحول عنها فى صورة فيعرف وهو المتجلى ليس غير، فى كل
صورة ومعلوم ان هذه الصورة ما هى تلك الصورة الاخرى، فكان العين
الواحدة قامت مقام المرأة فاذا نظرنا الى صورته معتد به فى الله عرفه
فاقربه واذا تفق ان يرى فيها معتد غيره انكره كما يرى فى المرأة صورته وصورة
غيره فالرأى عين واحدة والصور كثيرة فى عين الرأى وليس فى المرأة صورة
منها جملة واحدة مع كون المرأة لها اثر فى الصور بوجه وانها اثر بوجه
فالأثر الذى لها كونهما رد الصورة متغيرة الشكل من الصغير والكبير والطول
والعرض فلها اثر فى المقادير وذك راجع اليها وانما كانت هذه التغيرات منها

لاختلاف مقادير المراتب فانظر في المثال امرأة واحدة من هذه المراتب لا تنظر الجماعة وهو نظرك من حيث كونه ذاتا فهو غنى عن العالمين ومن حيث الاسماء الالهية فذلك الوقت يكون كالرأى فإى اسم الهى نظرت فيه نفسك او من نظر فانما يظهر في الناظر حقيقة ذلك الاسم فهكذا هو الامر ان فهمت فلا تنزع ولا تخف فان الله يحب الشجاعة ولو على قتل حية ولبست الحية سوى نفسك والحية حية لنفسها بالصورة والحقيقة والشيء لا يقتل عن نفسه وان افسدت الصورة في الخس فان الحد يضبطها والخيال لا يزيلها واذا كان الامر على هذا فهذا هو الامان على الذوات والعزة والمنعة فانك لا تقدر على فساد الحدود وای عزة اعظم من هذه العزة فتخيّل بالوهم انك قتلت وبالعقل والوهم لم تزل الصورة موجودة في الحد والدليل على ذلك وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى والعين ما دركت الا للصورة المحمدية التى ثبتت لها الرمي في الخس وهى التى نفي الله الرمي عنها اولاً ثم اثبتته لها وسطاً ثم عاد بالاستدراك ان الله هو الرامى في صورة محمدية ولا بد من الايمان بهذا فانظر الى هذا المؤثر حتى ازل الحق في صورة محمدية واخبر نفسك بعباده بذلك فما قال احد مناعنه ذلك بل هو قال عن نفسه وخبره صدق والايمان به واجب سواء ادرت علم ما نال اولم تدركه فاما عالم وامام مسلم مؤمن ومما يدلك على ضعف النظر العقلى من حيث فكره كون العقل يحكم على العلة انها لا تكون معلولة لمن هى علة له وهذا حكم العقل لا خفاء به وما فى علم التجلى الا هذا وهو ان العلة تكون معلولة لمن هى علة له والذى حكم به العقل صحيح مع التحرير في النظر وغايته في ذلك ان يقول اذا رأى الامر على خلاف ما اعطاه الدليل النظرى ان العين بعد ان ثبت انها واحدة في هذا الكثير فمن حيث هى علة في صور من هذه الصور لمعاول ما فلا تكون معلولة لمعاولها في حال كونها علة بل ينتقل الحكم بانتقالها في الصور فتكون معلولة لمعاولها فيصير معلولها علة لها اذا غايتها اذا كان قد رأى الامر على ما هو عليه ولم يقف مع نظره الفكري واذا كان الامر في العلية بهذه المثابة فما ظنك باتساع النظر العقلى في غير هذا المضيق فلا (اعقل)

اعقل من الرسل صلوات الله عليهم وقد جاؤا بما جاؤا به في الخبر عن الجناب
الالهى فاثبتوا ما ثبته العقل وزادوا ما لا يستقل العقل بأدراكه وما يخيله
العقل رأسا ويقر به في التجلى الالهى فاذا خلا بعد التجلى بنفسه حار فيمراه
فان كان عبد رب رد العقل اليه وان كان عبد نظر رد الحق الى حكمه وهذا
لا يكون الامام في هذه النشأة الدنياوية محبوبا عن نشأته الاخر اوية في الدنيا
فان العارفين يظهرن هناك انهم في الصورة الدنياوية لما يجرى عليهم من
احكامها والله سبحانه قد حوّلهم في بواطنهم في النشأة الاخر اوية لادمن ذلك
فهم في الصورة مجهولون الا ان كشف الله عن بصيرته فادركوا من عارف بالله
من حيث التجلى الالهى الا وهو على النشأة الاخر اوية قد حشر في دنياه
ونشر من قبره فهو يرى ما لا يرون ويشهد ما لا يشهدون عناية من الله ببعض
عباده في ذلك فمن اراد العثور على هذه الحكمة الاليسية والادريسية الذي
انشأه الله نشأتين فكان نديا قبل نوح ثم رفع ونزل رسولا بعد ذلك فجمع الله
بين المتزلتين فليزّل عن حكم عقله الى شهوته ويكون حيوانا مطلقا حتى يكشف
ما تكشفه كل دابة ماعدا الثقلين فينثذ بعلمانه قد تحقق بحيوانيته وعلامته
علامتان الواحدة هذا الكشف فيرى من يعذب في قبره ومن نعم ويرى الميت
حيا والصامت ناطقا متكلما والقاعد ماشيا والعلامة الثانية الخرس بحيث
انه لو اراد ان ينطق بما رآه لم يقدر فينثذ بتحقيق بحيوانيته وكان لنا تلخيص قد
حصل له هذا الكشف غير انه لم يحفظ عليه الخرس فلم يتحقق بحيوانيته ولما
اقامنى الله في هذا المقام تحققت بحيوانيته تحقفا كليا فكنت ارى واريد النطق
بما اشاهده فلا استطع فكنت لا افرق بيني وبين الخرس الذين لا يتكلمون
فاذا تحقق بما ذكرناه انتقل الى ان يكون عقلا مجردا في غير مادة طبيعية فيشهد
امورا هي اصول لما يظهر في الصورة الطبيعية فيعلم من اين ظهر هذا الحكم
في الصور الطبيعية علما ذوقيا فان كوشف على ان الطبيعة عين نفس الرحمن
فقد اوتى خيرا كثيرا وان اقتصر معه على ما ذكرناه فهذا القدر يكفيه
من المعرفة الحاكمة على عقله فليحق بالعارفين ويعرف عند ذلك ذوقا فم

تقتلهم ولكن الله قتلهم وما قتلهم الا الحديد والضارب والذي خلف هذه الصورة فالجموع وقع القتل والرمي فيشهد الامور باصولها وصورها فيكون تاما فان شهد النفس كان مع التمام كاملا فلا يرى الا الله عين ما يرى فيرى الرائي عين المرئي وهذا القدر كاف والله الموفق والهادي

❀ فص حكمة احسانية ❀ في كلمة لقمانية ❀

اذا شاء الله يريد رزقا ❀ له فالكون اجرة غذاء ❀ وان شاء الله يريد رزقا ❀ لتافهم والغذاء كما يشاء ❀ مشيته ارادته فقولوا ❀ بها قد شاءها فهو والمشاء ❀ يريد زيادة ويريد نقصا ❀ وليس مساواة الا المشاء ❀ فهذا الفرق بينهما محقق ❀ ومن وجده فعينهما سواء ❀ قال الله سبحانه ولقد آتينا لقمان الحكمة ومن يوتى الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فلقمان بان نص هو ذو الخير الكثير بشهادة الله بذلك له والحكمة قد تكون متلفظا بها وقد تكون مسكوتا عنها مثل قول لقمان لابنه يا بني انك مثقال حبة من خردل فتكن في شجرة او في السموات او في الارض يا بني الله فهذه حكمة منطوق بها وهي ان جعل الله هو الاتي بها وقرر الله ذلك في كتابه ولم يرد هذا القول على قايله واما الحكمة المسكوت عنها وعلمت بقرينة الحال فكونه سكت عن الموتى اليه بتلك الحبة فادكره وما قال لابنه يا بني الله اليك ولا الى غيرك فارسل الايمان عاما وجعل الموتى به في السموات او في الارض تنبيها لينظر الناظر في قوله وهو الله في السموات والارض فنبه لتمان بما تكلم به وبما سكت عنه ان الحق عين كل معلوم لان المعلوم اعم من الشيء فهو انكر التكرات ثم تم الحكمة واستوفاهما لتكون النشأة كاملة فيها فقال ان الله لطيف فخر لطافته واطفاه في الشيء المسمى كذا المحدود بكذا عين ذلك الشيء حتى لا يقال فيه الا ما يدل عليه اسمه بالتواطؤ والاصطلاح فيقال هذا سماء وارض وصخرة وشجر وحيوان وملك ورزق وطعام والعين واحدة من كل شيء وفيه كما نقول الاشاعة ان العالم كله متمثل بالجوهر فهو جوهر واحد فهو عين قولنا العين واحدة ثم قالت ويختلف بالاعراض وهو قولنا ويختلف وتكثر بالصور والنسب حتى يتميز فيقال هذا ليس هذا من حيث صورته او عرضه

(او)

أومزاجه كيف شئت فقل وهذا عين هذا من حيث جوهره ولهذا يؤخذ
 عين الجوهر في حد كل صورة ومزاج فتقول نحن بانه ليس سوى الحق
 ونطق المتكلم ان سمي الجوهرى وان كان حقاً ما هو عين الحق الذى يطلقه
 اهل الكشف والتجلى فهذا حكمة كونه لطيفاً ثم نعت فقال خبير اى عالم
 عن اختبار وهو قوله ولنبلونكم حتى يعلم وهذا هو علم الاذواق فجعل الحق
 نفسه مع علمه بما هو الامر عليه مستفيداً علماً فلا يقدر على انكار مانص الحق
 عليه في حق نفسه ففرق عز وجل ما بين علم الذوق والعلم المطلق فعلم الذوق
 مقيد بالقوى وقد قال عن نفسه انه عين قوى عبده في قوله كنت سمعه وهو
 قوة من قوى العبد وبصره وهو قوة من قوى العبد ولسانه وهو عضو
 من اعضاء العبد ورجله وبه فاقصر في التعريف على القوى فحسب
 حتى ذكر الاعضاء وليس العبد بغير لهذا الاعضاء والقوى فعين سمي العبد
 هو الحق لاعتين العبد هو السيد فان النسب متميزة لذواتها وليس المنسوب
 اليه متميزاً فانه ليس معه سوى عينه في جميع النسب فهو عين واحدة ذات نسب
 واضافات وصفات فمن تمام حكمة لقمان في تعليمه ابنه ما جاء به في هذه الآية
 من هذين الاسمين الا لهين لطيفاً خبيراً سمي بهما الله عز وجل ولو جعل
 ذلك في الكون وهو الوجود فقال كان لكان اتم في الحكمة وبلغ فحى الله
 قول لقمان على المعنى كما قال لم يرد عليه شيء وان كان قوله ان الله لطيف
 خبير من قول الله فلما علم الله تعالى من لقمان انه لو نطق تماماً لنتم بهذا واما
 قوله ان تلك مثقال حبة من خردل لمن هي له غذاء وليس الا الذرة المذكورة
 في قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره فهى
 اصغر متغذ والحبة من الخردل اصغر غذاء ولو كان ثمه اصغر الجاء به كاجاء
 لقوله تعالى ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضة ثم لما علم انه ثمه ما هو
 اصغر من البعوضة قال فافوقها يعنى في الصغر وهذا قول الله والى في الزلزلة
 قول الله ايضا فاعلم ذلك فمحن نعلم ان الله تعالى ما اقتصر على وزن الذرة
 وثمره ما هو اصغر منها فانه جاء بذلك على المبالغة والله اعلم واما تصغير اسم

ابنه فتصغير رجة ولهذا وصاه بما فيه سعادته اذا عمل بذلك واما حكمة وصيته في نهيه اياه ان لا يشرك بالله فان الشرك لظلم عظيم والمظلوم المقام حيث نفعه بالانقسام وهو عين واحدة فانه لا يشرك معه الا عينه وهذا غاية الجهل وسبب ذلك الشخص الذي لا معرفة له ان الامر على ما هو عليه ولا بحقيقة الشيء اذا اختلف عليه الصور في العين الواحدة وهو لا يعرف ان ذلك الاختلاف في عين واحدة فجعل الصورة مشاركة للآخرى في ذلك المقام فجعل لكل صورة جزء من ذلك المقام ومعلوم في الشرك ان الامر الذي يخصه مما وقعت فيه المشاركة ليس عين الاخر الذي يشاركه اذ هو للآخر فادنا مائه شريك على الحقيقة فان كل واحد على حظه مما قيل فيه ان بينهما مشاركة فيه وسبب ذلك الشركة المشاعة وان كانت مشاعة فان التصرف من احدهما يزيل الاشاعة قل ادعوا لله او ادعوا الرحمن هذا روح المسئلة

* فص حكمة امامية * في كلمة هارونية *

اعلم ان وجود هرون كان من حضرة الرحوت لقوله عز وجل ووهبنا له من رحمتنا يعني لموسى اخاه هرون نبيا فكانت نبوته من حضرة الرحوت فانه اكبر من موسى سنا وكان موسى اكبر منه نبوة ولا كانت نبوة هارون من حضرة الرحمة لذلك قال لآخيه موسى عليهما السلام يا ابن ام فناديه بامه لا بابيه اذ كانت الرحمة للام دون الاب او فر في الحكم ولولا تلك الرحمة ما صبرت على مباشرة التربية ثم قال لا تأخذ بلحيتي ولا براسي ولا تشمت بي الاعداء فهذا كله نفس من انفاس الرحمة وسبب ذلك عدم الثبوت في النظر فيما كان في يديه من الألواح التي القاها من يديه فلو نظر فيها نظر ثبوت لوجد فيها الهدى والرحمة فالهدى بيان ما وقع من الامر الذي اغضبه مما هو هارون يرى منه والرحمة باخيه فكان لا يأخذ بلحيتيه ولا برأسه بمراء من قومه مع كبره وانه اسن منه فكان ذلك من هارون شفقة على موسى عليهما السلام لان نبوة هارون من رحمة الله فلا يصدر منه الامثل هذا ثم قال هارون لموسى عليهما السلام اني خشيت ان تقول فرقت بين بني اسرائيل فتجعلني سبيبا

(في)

في تفريقهم فان عبادة العجل فرقت بينهم فكان منهم من عبده اتباعا
 للسامري وتقليداله ومنهم من توقف عن عبادته حتى يرجع موسى اليهم
 فيسأ لونه في ذلك فحشى هرون ان ينسب ذلك الفرقان بينهم اليه
 فكان موسى اعلم بالامر من هرون لانه علم ما عبده اصحاب العجل لعلمه
 بان الله قد قضى الايعد الاياه وما حكم الله بشئ الاوقع فكان عتب موسى
 اخاه هرون لما وقع الامر في انكاره وعدم اتساعه فان العارف من يرى
 الحق في كل شئ بل يراه عين كل شئ فكان موسى يرى هرون تريد علم
 وان كان اصغر منه في السن ولذلك لما قال هرون ما قال رجع الى السامري
 وقال له فاخطبك يا سامري يعني فيما صنعت من عدوك الى صورة العجل
 على الاختصاص وصنعك هذا الشيخ من حلي القوم حتى اخذت بقلوبهم
 من اجل اموالهم فان عيسى يقولك لبني اسرائيل يا بني اسرائيل قلب كل انسان
 حيث ماله فاجعلوا اموالكم في السماء تكن قلوبكم في السماء وماسمى المال
 مالا الا لكونه بالذات تميل القلوب اليه بالعبادة فهو المقصود الاعظم المعظم
 في القلوب لما فيها من الافتقار اليه وليس للصور بقاء فلا بد من ذهاب
 صورة العجل لولم يستعجل موسى عليه السلام بحرقه فغلبت عليه الغيرة
 فحرقه ثم نسف رماد تلك الصورة في اليم نسفا وقال له افضر الى الهك فسماه
 الها بطريق التنبيه للتعليم لما علم انه بعض المجال الآكلية لاحرقته فان
 حيوانية الانسان لها التصرف في حيوانية الحيوان لكون الله سخرها للانسان
 ولا سيما واصله ليس من حيوان فكان اعظم في التسخير لان غير الحيوان ماله
 ارادة بل هو يحكم من يتصرف فيه من غيرا به واما الحيوان فهو ذواردة
 وغرض فقديقع منه الابائة في بعض التصرف فان كان فيه قوة اظهار ذلك
 ظهر منه الجحوج لما يريد منه الانسان وان لم يكن له هذه القوة او تصادف
 غرض الحيوان انقاد مذلا لما يريد منه كما يتقادمه الامر فيما رفعه الله به
 من اجل المال الذي يرجوه منه المعبر عنه في بعض الاحوال بالاجرة في قوله
 ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليخضع بعضكم لبعضا سخر يا فاسخره

من هو مثله الامن حيوانيته لامن انسانيته فان المثلين ضدان فيسخره الارتفاع في الميزة بالمال او بالجاء بانسانيته ويسخره ذلك الآخر اما خوفا او طمعا من حيوانيته لامن انسانيته فاستخره من هو مثله الا ترى ما بين البهائم من التحريش لانها امثال فالثالث لان ضدان ولذلك قال ورفع بعضكم فوق بعض درجات فاهو معه في درجته فوفعت التسخير من اجل الدرجات والتسخير على قسمين تسخير مراد للمسخر اسم فاعل قاهر في تسخير لهذا الشخص المسخر كتسخير السيد لعبده وان كان مثله في الانسانية كتسخير السلطان لرعاياه وان كانوا امثالا لهم فيسخرهم بالدرجة والقسم الآخر تسخير بالحال كتسخير الرعايا الملك التام بامرهم في الذب عنهم وحمايتهم وقتال من عاداهم وحفظ امورهم وانفسهم عليهم وهذا كله تسخير بالحال من الرعايا يسخرون بذلك ملكهم وسمى على الحقيقة تسخير المرتبة فالمرتبة حكمت عليه بذلك فمن الملوك من سعى لنفسه ومنهم من عرف الامر فعلم انه بالمرتبة في تسخير رعاياه فعلم قدرهم وحقهم فاجره الله على ذلك اجرا العلماء بالامر على ما هو عليه واجرم مثل هذا يكون على الله في كون الله في شؤن عباده فالعالم كله مسخر بالحال من لا يمكن ان يطلق عليه انه مسخر قال الله تعالى كل يوم هو في شأن فكان عدم قوة ارداع هرون بالفعل ان ينفذ في اصحاب العجل بالنسيطة على العجل كما سلط موسى عليه حكمة من الله ظاهرة في الوجود ليعبد في كل صورة وان ذهبت تلك الصورة بعد ذلك فاذهبت الابعد ماتلبست عند عابدها بالالوهية ولهذا ما بقى نوع من الانواع الا وعبد اما عبادة تأله واما عبادة تسخير فلا بد من ذلك لمن عقل وما عبد شئ من العالم الا بعد التلبس بالرفعة عند العابد والظهور بالدرجة في قلبه ولذلك يسمى الحق لنا برفيع الدرجات فلم يقل رفيع الدرجة فكثير الدرجات في عين واحدة فانه فضي الاتعبد الاياه في درجات كثيرة مختلفة اعطت كل درجة مجلى آلهما عبد فيها واعظم مجلى عبد فيه واعلاه الهوى كما قال افرأيت من اتخذ آلهه هويه فهو وعظم (معبود)

معبود فانه لا يعبد شئ الا به ولا يعبد هو الا بذاته وفيه اقول (شعر)
 وحق الهوى ان الهوى سبب الهوى ❀ ولو لا الهوى في القلب ما عبد الهوى
 الا ترى علم الله بالاشياء ما كسله كيف تتم في حق من عبد هواه واتخذ
 الها فقال واضله الله على علم والضلالة الخيرة وذلك انه لما رأى هذا العابد
 ما عبد الاهواء بانقياده لطاعته فيما يأمره به من عبادة من عبده
 من الاشخاص حتى ان عبادته لله كانت عن هوى ايضا لانه اولم يسمع له
 في ذلك الجناب المقدس هوى وهو الارادة بحبته ما عبد الله ولا اثره
 على غيره وكذلك كل من عبد صورة ما من صور العالم واتخذها الها
 ما اتخذها الا بالهوى فالعابد لا يزال تحت سلطان هواه ثم رأى المعبودات
 تنوع في العابد ين فكل عابد امر ما يكفر من يعبد سواء والذي عنده
 ادنى تنبه يحار لاتحاد الهوى لاحدية الهوى فانه عين واحدة في كل عابد
 فاضله الله اى حبه على غلم بان كل عابد ما عبد الاهواء ولا استعبده الاهواء
 سواء صادف الامر المشروع اولم يصادفه والعارف المكمل من رأى
 كل معبود مجلى للحق يعبد فيه ولذلك سموه كلهم الهامع اسمه الخاص
 بحجر او شجر او حيوان او انسان او كوكب او ملك هذا اسم الشخصية
 فيه والالوهية مرتبة تخيل العابد له انها مرتبة معبودة وهى على الحقيقة
 مجلى للحق ليصير هذا العابد الخاص المعتكف على هذا المعبود فى هذا
 المجلى المختص ولهذا قال بعض من عرف مقالة جهالة ما نعبد هم الا ليقربونا
 الى الله زلنى مع تسميتهم اياهم آلهة حتى قالوا اجعل الالهة الها واحدا
 ان هذا شئ عجاب فما انكروه بل تعجبوا من ذلك فانهم وقفوا مع كثرة
 الصور ونسبة الالوهية لها فاجاء الرسول ودعاهم الى الواحد يعرف ولا يشهد
 بشهادتهم انهم اثبتوه عندهم واعتقدوه فى قولهم ما نعبد هم الا ليقربونا
 الى الله زلنى لعلمهم بان تلك الصور حجارة ولذلك قامت الخجة عليهم بقوله
 قل سموهم فاسمونهاهم الابما يعلمون ان تلك الاسماء لهم حقيقة واما العارفون
 بالامر على ما هو عليه فيظهرون بصورة الانكار للماعبد من الصور لان

مر بنهم في العلم تعظيم ان يكونوا بحكم الوقت لحكم الرسول الذي آمنوا به عليهم الذي به سموا مؤمنين فهم عباد الوقت مع علمهم بانهم ماعبدوا من تلك الصور اعيانها وانما عابدوا الله فيها بحكم سلطان التجلي الذي عرفوه منهم وجهه المنكر الذي لاعلم له بما تجلى اوسره العارف المكمل من بنى ورسول ووارث عنهم فبأمرهم بالانتراح عن تلك الصورة لما انترح عنها رسول الوقت اتباعا للرسول طمعا في محبة الله اياهم لقوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبك الله فدعى الى آله يصمد اليه ويعلم من حيث الجملة ولا يشهد ولا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار للطفه وسريانه في اعيان الاشياء فلا تدركه الابصار كما انها لا يدرك ارواحها المدبرة اشباحها وصورها الظاهرة فهو اللطيف الخبير والخبرة ذوق والذوق تجلي والتجلي في الصور فلا بد منها ولا بد منه فلا بد ان يعبد من رأيه بهواه ان فهمت وعلى الله قصد السبيل

❀ فص حكمة علوية ❀ في كلمة موسوية ❀

حكمة قتل الانباء من اجل موسى ليعود اليه بالامداد حية كل من قتل من اجله لانه قتل على انه موسى ومائمه جهل فلا بد ان تعود حياته على موسى اعنى حياة المقتول من اجله وهي حية ظاهرة على الفطرة لم تدنسها الاغراض النفسية بل هي على فطرة بلى فكان موسى مجموع حياة من قتل على انه هو فكل ما كان مهيبا لذلك المقتول مما كان استعداد روحه له كان في موسى عليه السلام وهذا اختصاص اكمل لموسى لم يكن لاحد قبله فان حكم ذلك كثيرة وان شاء الله اسرد منها في هذا الباب على قدر ما بلغ به الامر الالهي في خاطري فكان هذا اول ما شوفت به في هذا الباب فاولد موسى الا وهو مجموع ارواح كثيرة جمع قوى فعالة لان الصغير يفعل بالكبير الا ترى الطفل يفعل في الكبير بالخاصة فينزل الكبير من رياسته اليه فيلاعبه ويزقزقه له ويظهره بعقله فهو تحت تسخيريه وهو يشعر بذلك ثم يشغله بتربيته وحجائه وتفقد مصالحه وتأنيسه حتى لا يضيق صدره

(هذا)

هناك من فعل الصغیر بالكبر وذلك لقوة المقام فان الصغیر حديث عهد بربه لانه حديث التكوين والكبر بعد فن كان من الله اقرب سخر من كان من الله بعد كخواص الملك للقرب منه فيسخرزون الابعدين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبرز بنفسه للمطر اذ انزل ويكشف رأسه حتى يصيب منه ويقول انه حديث عهد بربه فانه انظر الى هذه المعرفة بالله من هذا النبي صلى الله عليه وسلم ما اجلها وما اعلاها وما اوضحها فقد سخر المطر افضل البشر لقربه من ربه فكان مثل الرسول الذي ينزل اليه بالوحى فدعاه بالخال بذاته فبرز اليه ليصيب منه ما تناميه من ربه فلولا ما حصلت له منه الغايدة الالهية بما اصاب منه به ما برز بنفسه اليه فهذه رسالة ماء جعل الله منه كل شئ عسى فانهم واما حكمة القائه في التابوت ورميه في اليم فالتابوت ناسوته واليم ما حصل له من العلم بواسطة هذا الجسم مما اعطته القوة النظرية الفكرية والقوى الحسية والخيالية التي لا يكون شئ منها ولا من امثالها لهذه النفس الانسانية الوجود هذا الجسم العنصرى فلما حصلت النفس في هذا الجسم وامرت بالتصرف فيه وتديره جعل الله لها هذه القوى آلات تتوصل بها الى ما اراده الله منها في تدبير هذا التابوت الذي فيه سكينه الرب فرمى به في اليم ليحصل بهذه القوى على فنون العلم فاعلمه بذلك انه وان كان الروح المدبر له هو الملك فانه لا يدبره الاب فاصحبه هذه القوى الكامنة في هذا الناسوت الذي عبر عنه بالتابوت في باب الاشارات والحكمة كذلك تدبير الحق العالم مادبره الاب او بصورته في مادبره به كتنوقف الولد على ايجاد الوالد والمسببات على اسبابها والمشروطات على شروطها والمعلولات على عللها والمدلولات على ادالتها والتحقيقات على حقايقها وكل ذلك من العالم وهو تدبير الحق فيه فادبره الاب واما قولنا او بصورته اعني صورة العالم فاعني به الاسماء الحسنى والصفات العلى التي تسمى الحق بها واتصف بها فواصل الينا من اسم تسمى به الوجودنا معنى ذلك الاسم وروحه في العالم فمادبر

العالم الابصورية العالم ايضا ولذلك قال في خلق آدم الذى هو البرناج الجامع لتعوت الحضرة الالهية التى هى الذات والصفات والافعال ان الله خلق آدم على صورته وليست صورته سوى الحضرة الالهية فلو وجد في هذا المختصر الشريف الذى هو الانسان الكامل جميع الاسماء الالهية وحقايق ما خرج عنه في العالم الكبير المنفصل وجعله روحا للعالم فسخر له العاوى والسفل لكمال الصورة فكما انه ليس شئ في العالم الا وهو يسبح الله بحمده كذلك ليس شئ في العالم الا وهو مسخر لهذا الانسان لما تعطيه حقيقة صورته وقال وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جيعا منه فكل ما في العالم تحت تسخير الانسان علم ذلك من علمه وهو الانسان الكامل وجهل ذلك من جهله وهو الانسان الحيوان فكانت صورة القاء موسى في التابوت والقاء التابوت في ايم صورة هلاك في الظاهر وفي الباطن كانت نجاة له من القتل فحى كآنجي النفوس بالعلم من موت الجهل قال تعالى او من كان ميتا يعنى بالجهل فاحيئناه يعنى بالعلم وجعلنا له نورا يعنى به في الناس وهو الهدى كمن مثله في الضلالت وهو الضلال ليس بخارج منها اى لا يتهدى ابدا فان الامر في نفسه لا غايته يوقف عندها فالهedy هو ان يتهدى الانسان الى الخير فيعلم ان الامر حيرة والخيرة قلق وحركة والحركة حيرة فلا يكون فلاموت ووجود فلا عدم وكذلك في الماء الذى به حيوة الارض وحركتها قوله فاهتزت وحملها قوله وربت وولاتها قوله وابنت من كل زوج يسبح اى انها ما ولدت الامن يشبهها اى طيعيا مثلها وكانت الزوجة التى هى الشفعية لها بما تولد منها وظهر عنها كذلك وجود الحق كانت الكثرة له وتعداد الاسماء انه كذا وكذا بما ظهر عنه من العالم الذى يطلب بنشأته حقايق الاسماء الالهية قُتبت به وبخالقه احدية الكثرة وقد كان احدى العين من حيث ذاته ككثير بالصور الظاهرة فيه التى هو حامل لها بذاته كذلك الحق بما ظهر منه (من)

من صور التجلي فكان مجلى صورة العالم مع الاحدية المعقولة فأنظر
 ما احسن هذا التعليم الالهى الذى خص الله بالاطلاع عليه من يشاء من
 عباده ولما وجده آل فرعون فى اليم عند الشجر سماه فرعون موسى
 والوهو الماء بالقبطية والساهو الشجر فسماه بما وجده عنده فان التابوت
 وقف عند الشجر فى اليم فاراد قتله فقالت امراته منطقة بالطق الالهى
 فيما قالت لفرعون اذ كان الله جعلها للكمال كما قال عليه السلام عنها حيث
 شهد لها ولريم بنت عمران بالكمال الذى هو للذكر ان فقالت لفرعون
 فى حق موسى انه قره عينى ولك فيه قره عينها بالكمال الذى حصل لها
 كما قلنا وكان قره عين لفرعون بالايان الذى اعطاه الله عند الفرق فقبضه
 طاهرا مطهرا ليس فيه شئ من الخبث لانه قبضه عند ايمانه قبل ان يكتسب
 شيئا من الاثام والاسلام يجب ما قبله وجعله آية على عباده سبحانه لمن
 يشاء من عباده حتى لا يأس احد من رحمة الله فانه لا يأس من روح الله
 الا القوم الكافرون فلو كان فرعون ممن يأس ما بادر الى الايمان فكان موسى
 عليه السلام كما قالت امرأة فرعون فيه انه قره عينى ولك عسى ان ينفعنا
 وكذلك وقع فان الله نفعهما به عليه السلام وان كانا مشعر ابانه هو النبى الذى
 يكون على يديه هلاك ملك فرعون وهلاك آله ولما عصمه الله من فرعون
 اصبح فوآد ام موسى فارغا من الهم الذى كان قد اصابها ثم ان الله حرم
 عليه المراضع حتى اقبل على ثدى امه فارضته ليكمل الله لها سرور هابه
 كذلك علم الشرايع كما قال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اى طريقا
 ومنهاجا اى من تلك الطريقة جاء فكان هذا القول اشارة الى الاصل الذى
 منه جاء فهو غذاؤه كما ان فرع الشجرة لا يتغذى الا من اصله فاكان
 حراما فى شرع يكون حلالا فى شرع اخر يعنى فى الصورة اعنى قولى
 يكون حلالا وفى نفس الامر ما هو عين ماضى لان الامر خلق جديد
 ولا تكرار فلهذا نهىناك فكفى عن هذا فى حق موسى بتحريم المراضع
 فامد على الحقيقة من ارضعته لامن ولدته فان ام الولادة حملته على جهة

الامانة فتكون فيها تغذى بدم طمئتها من غير ارادة لها في ذلك حتى لا يكون لها عليه امتان فانه ما تغذى الالبامانه اولم يتغذبه ولم يخرج عنها ذلك الدم لاهلكها وامرضها فللمجنين المنه على امه بكونه تغذى بذلك الدم فوقها بنفسه من الضرر الذى كانت تجده لو امسك ذلك الدم عندها ولا يخرج ولا يتغذى به جنبها والمرضعة ليست كذلك فانها قصدت برضاعه حياته وابقاؤه فجعل الله تعالى ذلك لموسى في ام ولادته فلم يكن لامرأة عليه فضل الا لام ولادته لتقر عينها ايضا بترتيبه وتشاهد انتشائه في حجرها ولا تحزن ونجاه الله من غم التابوت فخرق ظلمة الطبيعة بما اعطاه الله من العلم لالهى وان لم يخرج عنها وقتته فتونا اى اختبره في مواطن كثيرة ليتحقق في نفسه صبره على ما ابتلاه الله به فالول ما ابتلاه الله به قتله القبطى بما الهمة الله ووفقه له في سره وان لم يعلم بذلك ولكن لم يجد في نفسه اكثر اثا بقتله مع كونه ما توقف حتى يأتية امر ربه بذلك لان النبي معصوم الباطن من حيث لا يشعر حتى ينأى اى يخرج بذلك ولهذا اراه الحضر قتل الغلام انكر عليه قتله ولم يتذكر قتله القبطى فقال له الحضر ما فعلته عن امرى ينهبه على مرتبته قبل ان ينأى انه كان معصوم الحركة في نفس الامر وان لم يشمر بذلك واره ايضا حرق السفينة التى ظاهرها هلاك وباطنها نجاة من يد الغاصب جعل له ذلك في مقابلة التيا بوت له الذى كان في اليم مطبقا عليه فظاهره هلاك وباطنه نجاة وانما فعلت به امه ذلك خوفا من يد الغاصب فرعون ان يذبحه ضيرا وهى تنظر اليه من الوحي الذى الهما الله عز وجل به من حيث لا تشعر فوجدت في نفسها انها ترضعه فاذا خافت عليه القته في اليم لان في المثل عين لا ترى قلب لا يتجمع فلم تخف عليه خوف مشاهدة عين ولا حزن عليه حزن روية بصرو غلب على ظنها ان الله ربما رده اليها لحسن ظنهابه فعاشت بهذا الظن في نفسها والرجاء يقابل الخوف والبأس وقالت حين الهمت لذلك لعل هذا الرسول الذى يهلك فرعون والقبط على

(يديه)

بيديه فعاشت وسرت بهذا التوهم والظن بالنظر اليها وهو علم في نفس الامر
ثم انه لما وقع عليه الطلب خرج فارا خوفا في الظاهر وكان في المعنى حبا
في النجاة فان الحركة ابدأ انما هي حبية ويحجب الناظر فيها باسباب اخر
ولست تلك وذلك لان الاصل حركة العالم من العدم الذي كان ساكنا
فيه الى الوجود ولذلك يقال ان الامر حركة عن سكون فكانت الحركة
التي هي وجود العالم حركة حب وقد نيه رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ذلك بقوله كنت كثرالم اعرف فاحيت ان اعرف فاولا هذه المحبة
ماظهر العالم في عينه فحركته من العدم الى الوجود حركة حب الموجد
اذلك ولان العالم ايضا يحب شهود نفسه وجودا كما شهدا ثبوتا فكانت
بكل وجه حركته من العدم الثبوتى الى الوجود العيني حركة حب من جانب
الحق وجانبه فان الكمال محبوب لذاته وعلمه تعالى بنفسه من حيث هو غنى
عن العالمين هو له ومابقى له الاتمام مرتبة العلم بالعلم الحادث الذي يكون
من هذه الاعيان اعيان العالم اذا وجدت فتظهر صورة الكمال بالعلم
المحدث والقديم فتكمل مرتبة العلم بالوجهين وكذلك تكمل مراتب الوجود
فان الوجود منه ازل وغير ازل وهو الحادث فالازلى وجود الحق لنفسه
وغير الازلى وجود الحق بصورة العالم الثابت فيسمى حدوثا لانه ظهر
بعضه لبعضه وظهر لنفسه بصورة العالم فكمل الوجود فكانت حركة
العالم حبية للكمال فافهم الاتراه كيف نفس عن الاسماء الالهية ما كانت
تجده من عدم ظهور آثارها في عين مسمى العالم فكانت الراحة محبوبته ولم
يوصل اليها الا بالوجود للصوري الاعلى والاسفل فثبت ان الحركة كانت للحب
فانما حركة في الكون الا وهي حبية فن العلماء من يعلم ذلك ومنهم من يحجب السبب
الا قرب لحكمة في الحال واستيلائه على النفس فكان الخوف لموسى مشهودا له بما
وقع من قتله القبطى وتضمن الخوف حب النجاة من القتل ففر لما خاف وفي المعنى ففر
لما احب النجاة من فرعون وعمله به فذكر السبب الا قرب المشهود له
في الوقت الذي هو كصورة الجسم للبشر وحب النجاة متضمن فيه تضمين الجسد

لروح المدير له والانبياء لهم لسان الظاهر به يتكلمون لعموم الخطسلب
واعتمادهم على فهم السامع فلا يعتبر الرسل الا العامة لعلمهم بمرتبة اهل الفهم
كاتبه عليه السلام في هذه الرتبة في العطايا فقال اني لاعطى الرجل وغيره
احب الى منه مخافة ان يكبه الله في النار فاعتبر الضعيف العقل والنظر الذي
غلب عليه الطمع والطبع فكذا ما جاؤ به من العلوم جاؤ به وعليه خلعة
ادنى المفهوم ليقف من لا غوص له عند الخلعة فيقول ما احسن هذه الخلعة
ويراها غاية الدرجة ويقول صاحب الفهم الدقيق الغايص على درر الحكم
بما استوجب هذا هذه الخلعة من الملك فينظر في قدر الخلعة وصنعها
من الثياب فيعلم منها قدر من خلعت عليه فيعثر على غلم لم يحصل لغيره ممن
لا علم له بمثل هذا ولما علمت الانبياء والرسل والورثة ان في العالم وامهم من هو
بهذه المثابة عمدوا في العبارة الى اللسان الظاهر الذي يقع فيه اشتراك الخاص
والعام فيفهم منه الخاص ما فهم العامة منه وزيادة مما صح له به اسم انه خاص
فيتميز به عن العامي فاكتفى المباهون العلوم بهذا فهذا حكمة قوله عليه السلام
فقررت منكم لما خفتكم ولم يقل وفقرت منكم حبال السلاية والعافية فجاء
الى مدين فوجد الجارينين فسقى لهما من غير اجر ثم تولى الى الظل الالهى
فقال رب انى لما انزلت الى من خير فقبر فجعل عين عمله السقى عين الخير الذي
انزله الله اليه ووصف نفسه بالفقر الى الله في الخبرا الذي عنده فاراه الخضر
اقامة الجدار من غير اجر فعبته على ذلك فذكره بسقايته من غير اجر الى
غير ذلك مما لم يذكر حتى نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسكت موسى
عليه السلام ولا يعترض حتى يقص الله عليه من امرهما فيعلم بذلك ما وفق
اليه موسى من غير علم منه اذ لو كان عن علم ما انكر مثل ذلك على الخضر الذي
قد شهد الله له عند موسى وزكاه وعدله ومع هذا شغل موسى عن تزكية الله
وعما شرطه عليه في اتباعه رحمة بنا اذا نسينا امر الله ولو كان موسى
عليه السلام عالما بذلك لما قال له الخضر ما لم تحط به خيرا اى انى على علم
لم يحصل لك عن ذوق كذا انت على علم لا علم انا فانصف واما حكمة فراقه

فلان الرسول يقول الله فيه وما انا كم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا
فوقف العلماء بالله الذي يعرفون قدر الرسالة والرسول عند هذا القول
وقد علم الخضر ان موسى رسول الله فاخذ يرقب ما يكون منه ليوفي الادب
حقه مع الرسول فقال له ان سالتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني فنهاه
عن صحبته فلما وقعت منه الثالثة قال هذا فراق بيني وبينك ولم يقل له موسى
لاتفعل ولا تطلب صحبته لعله بقدر الرتبة التي فهو فيها التي انطقته بالتهي
عن ان يصحبه فسكت موسى ووقع الفراق فانظر الى كمال هذين الرجلين
في العلم وتوفية الادب الالهى حقه وانصافى الخضر فيما اعترف به عن موسى
عليه السلام حيث قال له انا على علم علم الله لا تعلمه انت وانت على علم علمك الله
لا اعلمه انا فبكان هذا الاعلام من الخضر لموسى دواء لما جرحه به في قوله
وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا مع علمه بعلوم مرتبته بالرسالة وليست
تلك المرتبة للخضر فظهر ذلك في الامة المحمدية في حديث ابار النخل فقال
صلى الله عليه وسلم لاصحابه انتم اعلم بمصالح دنياكم ولا شئ ان العلم
بالشئ خير من الجهل به ولهذا مدح الله نفسه بانه بكل شئ عليم فقد اعترف
صلى الله عليه وسلم لاصحابه بالعلم بانهم اعلم بمصالح دنياهم لكونه
لاخبره له بذلك فانه علم ذوق وتجربة ولم يتفرع صلى الله عليه وسلم
لعلم ذلك بل كان شغله بالاهم فالاهم فقد نبهتكم على ادب عظيم تنفع به
ان استعملت نفسك فيه وقوله فوهبلى ربي حكما يريد الخلافة وجعلنى
من المرسلين يريد الرسالة فاكل رسول خليفة فاخليفة صاحب السيف
والعزل والولاية والرسول ليس كذلك انما عليه البلاغ لما رسل به
فان قاتل عليه وجاء بالسيف فذلك الخليفة الرسول فكما انه ما كل نبي رسول
كذلك ما كل رسول خليفة اى ما اعطى الملك ولا التحكم فيه واما حكمة
سؤال فرعون عن الماهية الالهية فلم يكن عن جهل وانما كان عن اختبار
حتى يرى جوابه مع دعواه الرسالة عن ربه وقد علم فرعون مرتبة المرسلين
في العلم بالله فيستدل بجوابه على صدق دعواه وسال سؤال ابهام من اجنى

الحاضرين حتى يعرفهم من حيث لا يشعرون بما شعر هو في نفسه في سؤاله
 فاذا اجابه جواب العلماء بالامر اظهر فرعون ابقاء لمنصبه ان موسى ما اجابه
 على سؤاله فتبين عند الحاضرين لصور فهمهم ان فرعون اعلم من موسى
 ولهذا لما قال له في الجواب ما ينبغي وهو في الظاهر غير جواب عما سأل عنه
 وقد علم فرعون انه لا يجيبه الا بذلك فقال لاصحابه ان رسولكم الذي
 ارسل اليكم لمجنون اى مستور عنه علم ماسأله عنه اذ لا يتصور ان يعلم اصلا
 فالسؤال صحيح فان السؤال عن الماهية سؤال عن حقيقة المطلوب ولا بد
 ان يكون على حقيقة في نفسه واما الذين جعلوا الحدود مركبة من جنس
 وفصل فذلك في كل ما يقع فيه الاشتراك ومن لا جنس له لا يلزم ان لا
 يكون على حقيقة في نفسه لا يكون لغيره فالسؤال صحيح على مذهب اهل
 الحق والعلم الصحيح والعقل السليم والجواب عنه لا يكون الا بما اجاب به
 موسى عليه السلام وهناسر كبير فانه اجاب بالفعل لمن سأل عن الحد
 الذاتى فجعل الحد الذاتى عين اضافته الى ما ظهر به من صور العالم اوما
 ظهر فيه من صور العالم فكانه قال له في جواب قوله يا رب العالمين قال
 الذى تظهر فيه صور العالمين من علو وهو السماء وسفل وهو الارض
 ان كنتم موقنين او يظهر هو بها فلما قال فرعون لاصحابه انه لمجنون كما قلنا
 في معنى كونه مجنوناً زاد موسى في البيان ليعلم فرعون مرتبته في العلم الالهى
 لعلمه بان فرعون يعلم ذلك فقال رب المشرق والمغرب فجا بما يظهر
 ويستتر وهو الظاهر والباطن وما بينهما وهو قوله بكل شئ عليم ان كنتم
 تعقلون اى ان كنتم اصحاب تقييد فان للعقل تقييد فالجواب الاول جواب
 الموقنين وهم اهل الكشف ووجود فقد اعلمتكم بما تيقنتموه في شهودكم
 ووجودكم فان لم تكونوا من هذا الصنف فقد اجبتكم في الجواب الثانى
 ان كنتم اهل عقل وتقييد وحصرتم الحق فيما تعطيه ادلة عقولكم فظهر
 موسى بالوجهين ليعلم فرعون فضله وصدقه وعلم موسى ان فرعون
 علم ذلك او يعلم ذلك لكونه سأل عن الماهية فعلم ان سؤاله ليس على
 (اصطلاح)

اصطلاح القدماء في السؤال بما فلذلك اجاب فلو علم منه غير ذلك لخطأ في السؤال فلما جعل موسى المسؤل عنه عين العالم خاطبه فرعون بهذا اللسان والقوم لا يشعرون فقال له لئن اتخذت الهها غيري لاجعلنك من المسجونين والسين في السجن من الحروف الزوائد اى لاستترك فانك اجبت بما ابدتني به ان اقول لك مثل هذا القول فان قلت لى فقد جهلت يا فرعون بو عبدك اياى والعين واحدة فكيف فرقت فيقول فرعون انما فرقت المراتب العين ما تفرقت العين ولا انقسمت في ذاتها ومررتنى الان التحكم فيك يا موسى بالفعل وانانت بالعين وغيرك بالرتبة فلما فهم ذلك موسى منه اعطاء حقه في كونه يقول له لا تقدر على ذلك والرتبة تشهد له بالقدرة عليه واطهار الاثرفيه لان الحق في رتبة فرعون من الصورة الظاهرة لها التحكم على الرتبة التى كان فيها ظهور موسى في ذلك المجلس فقال له بظهره المانع من تعديه عليه اولوجئتك بشئ مبین فلم يسع فرعون الا ان يقول له فأت به ان كنت من الصادقين حتى لا يظهر فرعون عند ضعفاء الرأى من قومه بعدم الانصاف فكانوا يرتابون فيه وهى الطائفة التى استخفها فرعون فاطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين اى خارجين عما تعطيه العقول الصحيحة من انكار ما ادعاه فرعون باللسان الظاهر فى العقل فان له حدا يقف عنده اذا جاوزه صاحب الكشف واليقين ولهذا جاء موسى فى الجواب بما يقبله الموقن والعاقل خاصة قال فى عصا وهى صورة ما عصى به فرعون موسى فى ابائه عن اجابة دعوته فاذا هى ثعبان مبین اى حية ظاهرة فانقلبت العصية التى هى السبلة طاعة اى حسنة كما قال تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات يعنى فى الحكم فظهر الحكم هنا عينه تميرة فى جوهر واحد فهى العصى وهى الحية والثعبان الظاهر فالتقم امثاله من الحيات من كونها حية والعصى من كونها غصى فظهرت حجة موسى على حجج فرعون فى صورة عصى وحيات وحيال فكانت للسحرة الحبال ولم يكن لموسى حبل والحبل التل الصغير اى مقاديرهم بالنسبة الى قدر موسى بمنزلة الحبال من الجبال الشاخطة فلما رأأت السحرة ذلك علموا رتبة موسى فى العلم وان الذى راؤه

ليس من مقدور البشر وان كان من مقدور البشر فلا يكون الامن له مبرر
 في العلم المحقق عن الخيل والايهام فامنوا برب العالمين ورب موسى وهرون
 اى الرب الذى يدعوا اليه موسى وهرون لعلمهم بان القوم يعلمون انه
 مادعا لفرعون ولما كان فرعون في منصب الحكم صاحب الوقت وانه الخليفة
 بالسيف وان جار في العرف التاموسى لذلك قال ان اربكم الاعلى اى وان كان
 الكل اربا بنسبة ما فانا الاعلى منهم بما عطيتهم في الظاهر من الحكم فيكم
 ولما علمت السحرة صدقه فيما قاله لم ينكروه واقروا له بذلك فقالوا له انما
 تقضى هذه الحيوه الدنيا فاقض ما انت قاض فالدولة لك فصيح قوله انا
 ربكم الاعلى وان كان عين الحق فالصورة لفرعون فقطع الايدي والارجل
 وصلب بعين حق في صورة باطل لنيل مراتب لا تنال الا بذلك الفعل فان
 الاسباب لاسبيل الى تعطيلها لان الاعيان الثابتة اقتضتها فلا تظهر
 في الوجود الابصورة ماهى عليه في الثبوت اذ لا يتبدل لكلمات الله وليست
 بكلمات الله سوى اعيان الموجودات فينسب اليها القدم من حيث ثبوتها
 وينسب اليها الحدوث من حيث وجودها وظهورها كما تقول حدث عندنا
 اليوم انسان اوضيف فلا يلزم من حدوثه انه ما كان له وجود قبل هذا
 الحدوث ولذلك قال الله عز وجل في كلامه العزيز اى في اثباته مع قدم
 كلامه ما يأتىهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون وما يأتىهم
 من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه مغرضين والرحمن لا يأتى الا بالرحمة
 ومن اعرض عن الرحمة استقبل العذاب الذى هو عدم الرحمة واما قوله
 فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التى قد دخلت في عباده الا قوم يونس
 فلم يدل ذلك على انه لا ينفعهم في الآخرة بقوله في الاستثناء الا قوم يونس
 فاراد ان ذلك لا يرفع عنهم الاخذ في الدنيا فلذلك اخذ فرعون مع وجود
 الايمان منه هذا ان كان امره امر من يتيقن بالانتقال في تلك الساعة
 وقرينة الحال تعطى انه ما كان على يقين من الانتقال لانه عابث المؤمنين
 يمشون في الطريق اليس الذى ظهر بضرب موسى بعصاه البحر فلم يتيقن

(فرعون)

فرعون بالهلاك اذا آمن بخلاف المختضر حتى يلحق به فامن بالذي
 آمنت به بنو اسرائيل على التيقن بالنجاة فكان كايتهن لكن على غير
 الصورة التي اراد فنجاه الله من عذاب الآخرة في نفسه ونجابهه كما قال تعالى
 فاليوم نجيبك ببذلك لتكون لمن خلقك آية لانه لو غاب بصورته ربما قال
 قومه احتجب فظهر بالصورة المعهودة ميتا ليعلم انه هو فقد عمته النجاة
 حسا ومعنا ومن خفت عليه كلمة العذاب الاخر اوى لا يؤمن ولو جاءته
 كل آية حتى يروا العذاب الاليم اى يذوق العذاب الاخر اوى فخرج فرعون
 من هذا الصنف هذا هو الظاهر الذى ورد به القرآن ثم انا نقول بعد ذلك
 والامر فيه الى الله لما استقر في نفوس عامة الخلق من شقائه وماله
 في ذلك نص يستندون اليه واما الله فلهم حكم آخر ليس هذا موضعه
 ثم ليعلم انه ما يقبض الله احدا الا وهو مؤمن اى مصدق بما جاءت به الاخبار
 الالهية اعنى من المختضرين ولهذا يكره موت الفجأة وقتل الغفلة
 فاما موت الفجأة فحده ان يخرج النفس الداخلة ولا يدخل النفس الخارج
 فهذا موت الفجأة وهذا غير المختضر وكذلك قتل الغفلة يضرب عنقه
 من ورايه وهو لا يشعر فيقبض على ما كان عليه من ايمان او كفر ولذلك
 قال عليه السلام ويحشر على امامات عليه كما انه يقبض على ما كان عليه
 والمختضر ما يكون الا صاحب شهود فهو صاحب ايمان بمائم فلا يقبض
 الاعلى ما كان عليه لان كان حرف وجودى لا ينجز معه الزمان الا بقرائن
 الاحوال فنفرق بين الكافر المختضر في الموت وبين الكافر المقتول
 غفلة او الميت فجأة كما قلنا في حد الفجأة واما حكمة التجلى والكلام في صورة
 النار فانها كانت بغية موسى فتجلى له في مطلوبه ليقبل عليه ولا يرفض
 عنه فانه لو تجلى له في غير صورة مطلوبه اعرض عنه لاجتماع همهته على
 مطلوب خاص ولو اعرض لعماد عمله عليه فاعرض عنه الحق
 وهو مصطفى مقرب فمن قربه انه تجلى له في مطلوبه وهو لا يعلم
 كنار موسى براها عين حاجته وهو الاله ولكن ليس بدزيه

❁ فص حكمة صمدية ❁ في كلمة خالدية ❁

واما حكمة خالد بن سنان فانه اظهر بد عواء النبوة البرزخية فانه ما ادعى الاخبار
بما هنالك الا بعد الموت فامر ان ينبش عليه فيسأل فيخبران الحكم في البرزخ
على صورة الحياة الدنيا فيعلم بذلك صدق الرسل كلمهم فيما خبروا به في حياتهم
الدنيا فكان غرض خالد عليه السلام ايمان العالم كله بما جاءت به الرسل
ليكون راحة الجميع فانه اتشرف بقرب نبوته من نبوة محمد صلى الله عليه
وسلم وعلم ان الله ارسله راحة للعالمين ولم يكن خالد برسول فاراد
ان يحصل من هذه الرحمة في الرسالة المحمدية على حظ وافر ولم يأمر
بالتبليغ فاراد ان يحظ بذلك في البرزخ ليكون اقوى في العلم في حق الخلق
فاضاعه قومه ولم يصف النبي صلى الله عليه وسلم قومه بانهم ضاعوا
وانما وصفهم بانهم اضاعوا تبسهم حيث لم يبلغوه مرادة فهم لم بلغه الله
اجراميته فلا شك ولا خلاف في ان له الاجر الامنية وانما الشك والخلاف
في اجر المطلوب هل يساوى تمنى وقوعه مع عدم وقوعه بالوجود ام لا فان
في الشرع ما يؤيد التساوى في مواضع كثيرة كالآتي للصلاة في الجماعة
فتفوته الجماعة فله اجر من حضر الجماعة وكالتنى مع فقرهما هم عليه اصحاب
الثروة والمسال من فعل الخيرات فله مثل اجرهم ولكن مثل اجرهم
في نياتهم اوفى عملهم فانهم جمعوا بين العمل والنية ولم ينص النبي عليهما
ولا على واحد منهما والظاهر انه لا تساوى بينهما ولذلك طلب خالد بن سنان
الابلاغ حتى يصح له مقام الجمع بين الامرين فيحصل الاجرين والله اعلم
❁ فص حكمة فردية ❁ في كلمة محمدية ❁

انما كانت حكمته فردية لانه صلى الله عليه وسلم اكل موجود في هذا النوع
الانسانى فلهذا بدأ به الامر وختم وكان نبيا و آدم بين الماء والطين ثم كان بنشأته
العنصرية خاتم النبيين واول الافراد الثلاثة وما زاد على هذه الاولية من الافراد فانه
عنها فكان صلى الله عليه وسلم ادل دليل على ربه فانه اوتى جوامع الكرم التي هي
مسميات اسماء آدم فاشبه الدليل في تثليثه والدليل دليل لنفسه ولما كانت حقيقته

(تعطى)

تُعطي الفردية الاولى بما هو مثلث التثا لذلك قال في المحبة التي هي اصل الوجود حبيب الى من دنياكم ثلاث لسافيه من التثليث ثم ذكر النساء والطيب وجعلت قره عينه في الصلوة فابتداء بذكر النساء واخر الصلوة وذلك لان المرأة جزء من الرجل في اصل ظهور عينها ومعرفة الانسان بنفسه مقدم على معرفته بربه فان معرفته بربه نتيجة عن معرفته بنفسه لذلك قال عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فان شئت قلت بمنع المعرفة في هذا الخبر والعجز عن الوصول فانه سائغ فيه وان شئت قلت بثبوت المعرفة فالاول ان تعرف ان نفسك لا تعرفها فلا تعرف ربك والثاني ان تعرفها فتعرف ربك فكان محمد اوضح دليل على ربه فان كل جزء من العالم دليل على اصله الذي هو ربه فافهم فائما حبيب اليه النساء فحق اليهن لانه من باب حنين الكل الى جزئه فابان بذلك عن الامر في نفسه من جانب الحق في قوله في هذه النشأة العنصرية ونفخت فيه من روحي ثم وصف نفسه بشدة الشوق الى لقائه فقال للمشتاقين يا داود اني اشد اليهم شوقا يعني للمشتاقين اليه وهو لقاء خاص فانه قال في حديث الرجال ان احدم لمن يرى ربه حتى يموت فلا بد من الشوق لمن هذه صفته فشوق الحق لهؤلاء المقربين مع كونه يراهم فيحب ان يروه ويأبى المقام ذلك فاشبهه قوله حتى نعلم مع كونه عالما فهو يشاق لهذه الصفة الخاصة التي لا وجود لها الا عند الموت فيبيل بها شوقهم اليه كما قال تعالى في حديث التردد وهو من هذا الباب ما ترددت في شيء انا فاعله ترددى في قبض عبدي المؤمن يكره الموت وانا اكره مساءته ولا بد له من لقائي فبشره وما قال له ولا بد له من الموت لئلا يغمره بذكر الموت ولما كان لا يلقى الحق الا بعد الموت كما قال عليه الصلوة والسلام ان احدم لمن لا يرى ربه حتى يموت لذلك قال ولا بد له من لقائي فاشتياق الحق لوجود هذه النسبة ❁ شعر ❁ يحسن الحبيب الى رؤيته * واني اليه اشد حنيننا * وتهفوا النفوس ويا بى القضا * فاشكوا الانين ويشكوا الانينا * فلما بان انه نفخ فيه من روحه فاشتاق الى نفسه الاتراء

خَلَقَهُ عَلَى صُورَتِهِ لِأَنَّهُ مِنْ رُوحِهِ وَلَمَّا كَانَتْ نَشَأَتُهُ مِنْ هَذِهِ الْأَرْكَانِ الْأَرْبَعَةِ
 الْمَسْمُومَةِ فِي جَسَدِهِ اخْتِلَاطًا حَدَثَ عَنْ نَفْخَةٍ فِيهِ اشْتَعَالٌ بِمَا فِي جَسَدِهِ مِنَ الرُّطُوبَةِ
 فَكَانَ رُوحُ الْإِنْسَانِ نَارًا لِأَجْلِ نَشَأَتِهِ وَلِهَذَا مَا كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى الْإِنْفِي صُورَةَ
 النَّارِ وَجَعَلَ حَاجَتَهُ فِيهَا فَلَوْ كَانَتْ نَشَأَتُهُ طَبِيعَةً لَكَانَ رُوحُهُ نُورًا وَكَانَ
 عَنْهُ بِالْغَيْثِ يُشِيرُ إِلَى أَنَّهُ مِنْ نَفْسِ الرَّحْمَنِ فَاتَهُ بِهَذَا النَّفْسِ الَّذِي هُوَ النَّفْخَةُ
 ظَهَرَ عَيْنُهُ وَبِاسْتِعْدَادِ النَّفْوَخِ فِيهِ كَانَ الْاشْتِعَالُ نَارًا لِأَنَّهُ فُطِنَ نَفْسُ
 الْحَقِّ فَيَمَّا كَانَ بِهِ الْإِنْسَانُ إِنْسَانًا ثُمَّ اشْتَقَّ لَهُ شَخْصًا عَلَى صُورَتِهِ سَمَاءُ
 امْرَأَةٍ فَظَهَرَتْ بِصُورَتِهِ فَحَنَّنَ إِلَيْهَا حَنِينُ الشَّيْءِ إِلَى نَفْسِهِ وَحَنَنَ إِلَيْهِ حَنِينُ
 الشَّيْءِ إِلَى وَطَنِهِ فَحَبَّبَ إِلَيْهِ النِّسَاءَ فَإِنَّ اللَّهَ أَحَبُّ مِنْ خَلْقِهِ عَلَى صُورَتِهِ
 وَاسْتَجَدَّ لَهُ مَلَائِكَتُهُ التَّوْرِيِّينَ عَلَى عَظَمِ قَدَرِهِمْ وَمِزَاجَتِهِمْ وَعَلَوْ نَشَأَتِهِمْ
 الطَّبِيعِيَّةِ فَمِنْ هُنَا وَقَعَتِ الْمُنَاسَبَةُ وَالصُّورَةُ اعْظَمُ مُنَاسَبَةٍ وَأَجْلَهَا
 وَاكْتَلَمَهَا فَأَنَّهُ زَوْجَتْ أَيْ شَفَعَتْ وَجُودَ الْحَقِّ كَمَا كَانَتِ الْمَرَأَةُ شَفَعَتْ
 بِوُجُودِ الرَّجُلِ فَصَبِرَتْهُ زَوْجًا فَظَهَرَتْ الثَّلَاثَةُ حَقٌّ وَرَجُلٌ وَامْرَأَةٌ فَحَنَّنَ
 الرَّجُلُ إِلَى رَبِّهِ الَّذِي هُوَ أَوَّلُ حَنِينِ الْمَرَأَةِ إِلَيْهِ فَحَبَّبَ إِلَيْهِ رَبَّهُ النِّسَاءَ
 كَمَا أَحَبَّ اللَّهُ مَنْ هُوَ عَلَى صُورَتِهِ فَاوْقَعَ الْحُبَّ الْإِيمَانُ تَكُونُ عَنْهُ وَقَدْ كَانَ
 حُبُّهُ لِمَنْ تَكُونُ مِنْهُ وَهُوَ الْحَقُّ فَلِهَذَا قَالَ حَبِيبٌ وَلَمْ يَقُلْ أَحَبَّيْتُ مِنْ نَفْسِهِ
 لَتَعْلُقَ حُبُّهُ بِرَبِّهِ الَّذِي هُوَ عَلَى صُورَتِهِ حَتَّى فِي مَحَبَّتِهِ لَامْرَأَتِهِ فَاتَهُ أَحَبُّهَا
 بِحُبِّ اللَّهِ أَبَاهُ تَخَلُّقًا إِلَهِيًّا وَلَمَّا أَحَبَّ الرَّجُلُ الْمَرَأَةَ طَلَبَ الْوَصْلَةَ أَيْ غَايَةَ الْوَصْلَةَ
 الَّتِي تَكُونُ فِي الْمَحَبَّةِ فَلَمْ يَكُنْ فِي صُورَةِ النِّسَاءِ الْعَنْصَرِيَّةِ اعْظَمُ وَصْلَةٍ
 مِنْ ائْتِكَاحٍ وَلِهَذَا تَعَمُّ الشَّهْوَةُ أَجْزَاءَ كُلِّهَا وَلِذَلِكَ أَمَرَ بِالِاغْتِسَالِ مِنْهُ
 فَعَمَّتِ الطَّهَارَةُ كَأَعْمِ الْفَنَاءِ فِيهَا عِنْدَ حَصُولِ الشَّهْوَةِ فَإِنَّ الْحَقَّ غَيُورٌ عَلَى
 عَبْدِهِ أَنْ يَتَعَدَّى أَنْ يَلْتَمِذَ بغيرِهِ فَطَهَرَهُ بِالْغَسْلِ لِيَرْجِعَ بِالنَّظَرِ إِلَيْهِ فَيَمُنَّ فِيهِ
 فِيهِ إِذَا لَيْكُنَ الْأَذَلُّ فَذَا شَاهَدَ الرَّجُلُ الْحَقَّ فِي الْمَرَأَةِ كَانَ شَهِودًا فِي مَنْفَعَلٍ
 وَإِذَا شَاهَدَهُ فِي نَفْسِهِ مِنْ حَيْثُ ظَهَرَ الْمَرَأَةُ عَنْهُ شَاهِدًا فِي فَاعِلٍ وَإِذَا
 شَاهَدَهُ فِي نَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ اسْتَحْضَارِ صُورَةٍ مَا تَكُونُ عَيْنُهُ كَانَ شَهِودًا

في منفعل عن الحق بلا واسطة فشهو ذه للحق في المرأة اتم وأكمل لانه يشاهد الحق من حيث هو فاعل منفعل ومن نفسه من حيث هو ومنفعل خاصة فلهذا احب صلى الله عليه وسلم النساء لكمال شهود الحق فيهن اذ لا يشاهد الحق مجردا عن المواد ابدا فان الله بالذات غنى عن العالمين فاذا كان الامر من هذا الوجه ممتعا ولم تكن الشهادة الا في مادة فشهود الحق في النساء اعظم الشهود واكمله واعظم الوصلة النكاح وهو نظير التوجه الالهى على من ختمه على صورته ليخلفه فيرى فيه صورته بل نفسه فسواء وعدله ونفخ فيه من روحه الذى هو نفسه فظاهره خلق وباطنه حق ولهذا وصفه بالتدبير لهذا الهيكل فانه تعالى به يدبر الامر من السماء وهو العلو والارض وهو اسفل ساغلبين لانها اسفل الاركان كلها وسماهن بالنساء وهو جمع لا واحد له من لفظه ولذلك قال عليه الصلوة والسلام حبيب الى من دنيا كم ثلاث النساء ولم يقل المرأة فراعى تأخرهن في الوجود عنه فان النساء هي التأخير قال الله تعالى انما النسوة زيادة في الكفر والبيع بنسبة تقول بتأخير فلذلك ذكر النساء فاحبهن الابالمربية وانهن محل الانفعال فهن له كالطبيعة للحق التى فتح فيها صور العالم بالتوجه الارادى والامر الالهى الذى هو نكاح في عالم الصور العنصرية وهمة في عالم الارواح الثورية وترتيب مقدمات في المعانى للانتاج وكل ذلك نكاح الفردية الاولى في كل وجه من هذه الوجوه فن احب النساء على هذا الحد فهو حب الهى ومن احبهن على جهة الشهوة الطبيعية خاصة نقصه علم هذه الشهوة فكان صورة بلا روح عنده وان كانت تلك الصورة في نفس الامرات روح ولكنها غير مشهودة لمن جاء لامرأته اولانى حيث كانت مجرد الالتذاذ ولكن لا يدري لمن فجهل من نفسه ما يجهل الغير منه مالم يسمه هو بلسانه حتى يعلم كما قال بعضهم ❁ شعر ❁ صح عند الناس انى عاشق ❁ غير ان لم يعرفوا عاشق لمن ❁ كذلك هذا الجاهل احب الالتذاذ

فأحب المحل الذي يكون فيه وهو المرأة ولكن غاب عنه رُوح المسئلة
فلو علمها لعلم بمن التذ ومن التذ وكان كاملا وكما زلت المرأة عن درجة
الرجل بقوله وللرجال عليهن درجة نزل المخلوق على الصورة عن درجة
من انشاء على صورته مع كونه على صورته فتلك الدرجة التي تتميز بها
عنه بها كان غنيا عن العالمين وفاعلا اولافان الصورة فاعل ثان فخاله
الاولية التي للحق فتميزت الاعيان بالمراتب فاعطى كل ذي حق حقه كل
عارف فلهذا كان حب النساء لمحمد صلى الله عليه وسلم عن تحجب الهى وان الله
اعطى كل شئ خلقه وهو عين حقه فاعطاه الا بالاستحقاق استحققه بمسماه
اى بذات ذلك المستحق وانما قدم النساء لانهن محل الانفعال كما تقدمت
الطبيعة على من وجد منها بالصورة وليست الطبيعة على الحقيقة الانفس
الرجائى فانه فيه انفتحت صور العالم اعلاه واسفله لسريان النفخة
فى الجوهر الهولائى فى عالم الاجرام خاصة واماسريانها لوجود الارواح
النورية والاعراض فذلك سريان آخر ثم انه صلى الله عليه وسلم غلب
فى هذا الخبر التأنيث على التذكير لانه قصد التهميم بالنساء فقال ثلاث
وام يقل ثلاثة بالهاء الذى هو لعدد الذكر ان اذ وفيها ذكر الطيب وهو
مذكر وعادة العرب ان تغلب الذكر على التأنيث فتقول القواطم وزيد خرجوا
ولا تقول خرجن فغلبوا التذكير وان كان واحدا على التأنيث وان كن
جماعة وهو عربى فراعى النبي صلى الله عليه وسلم المعنى الذى قصد به
فى التحجب اليه مالم يكن يؤثر حبه فعلمه الله مالم يكن يعلم وكان فضل الله
عليه عظيما فغلب التأنيث على التذكير بقوله ثلاث بغير هاء فاعلمه صلى الله
عليه وسلم بالحايق وما شد رعايته للحقوق ثم انه جعل الخاتمة نظيرة الاولى
فى التأنيث وادرج بينهما التذكير فبدأ بالنساء وختم بالصلاة ~~وكنائهما~~
تأنيث والطيب بينهما كهوى وجوده فان الرجل مدرج بين ذات ظهر
عنه وبين امرأة ظهرت عنه فهو بين مؤنثين تأنيث ذات مؤنث حقيقى
كذلك النساء تأنيث حقيقى والصلاة تأنيث غير حقيقى والطيب مذكر
(بينهما)

بينهما كادَمَ بين الذات الموجودة عنها وبين حوا الموجودة بينهما عنده
 وان شئت قلت الصفة فؤومة ايضا وان شئت قلت القدرة فؤومة
 ايضا فكن على اى مذهب شئت فانك لاتجد الا التانيث يتقدم حتى عند
 اصحاب العلة الذين جعلوا الحق علة في وجود العالم والعلّة مؤنثة واما
 حكمة الطيب وجعله بعد النساء فلما في النساء من رواج التكوين فانه اطيب
 الطيب عنايق الحبيب كذا قالوا في المثل السائر ولما خلق عبدا بالاصالة
 لم يرفع راسه قط الى السيادة بل لم يزل ساجدا واقفامع كونه منفعا حتى
 كون الله عنه ما كون فاعطاه رتبة الفاعلية في عالم الانفس التي هي
 الاعراف الطيبة فحبب اليه الطيب فلذلك جعله بعد النساء فراعى الدرجات
 التي للحق في قوله رفيع الدرجات ذو العرش لاستوائه باسم الرحمن فلا يبقى
 فيمن حوى عليه العرش من لا يصيبه الرحمة الالهية وهو قوله تعالى ورحمتي
 وسعت كل شئ والعرش وسع كل شئ والمستوى الرحمن فبحقيقته يكون
 سريان الرحمة في العالم كما ينشأ في غير موضع من هذا الكتاب ومن القنوح
 المكي وقد جعل الحق الطيب من هذا الاتحام النكاحي في برآة عابسة
 رضى الله عنها فقال الخبيثات الخبيثين والخبيثون الخبيثات والطيبات
 للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن مما يقولون فجعّل رواجهم
 طيبة لان القول نفس وهو عين الراجعة فنخرج بالطيب والخبيث على حسب
 ما يظهر به في صورة النطق فن حيث هو الهى بالاصالة كله طيب فهو
 طيب ومن خبت ما يحمى ويذم فهو طيب وخبيث فقال في خبت الثوم
 هى شجرة اكره ريحها ولم يقل اكرهها فالحين لا تكره وانما يكره ما ظهر
 منها والكرهه لذلك اما عرفا او بعدم ملائمة طبع او غرض او شرع
 او تنهى عن كمال مطلوب ومائمه غير ما ذكرناه ولما انقسم الامر الى خبيث
 وطيب كما قررناه حبب اليه الطيب دون الخبيث ووصف الملائكة بانها
 تتأذى بالروائح الخبيثة لما في هذه الشاة العنصرية من التعفن فانه مخاوق
 من صلصال من جام مسنون اى متغير الريح فنسكرهه الملائكة بالذات

كما ان مزاج الجعل يتضرر برائحة الورد وهي من الروائح الطيبة فليس الورد عند الجعل رريح طيبة ومن كان على مثل هذا المزاج معنى وصورة اضربه الحق اذا سمعه وسر الباطل وهو قوله والذين امنوا بالباطل وكفروا بالله ووصفهم بالخسران فقال اولئك هم الخاسرون الذين خسروا انفسهم فانه من لم يدرك الطيب من الخبيث فلا ادراك له فا حجب الى رسول الله الا الطيب من كل شئ ومائمه الا وهو هل يتصور ان يكون في العالم مزاج لا يجحد الا الطيب من كل شئ لا يعرف ما خبيث ام لا قلنا هذا لا يكون فانا ما وجدناه في الاصل الذي ظهر العالم منه وهو الحق فوجدناه يكره ويحب وليس الخبيث الا ما يكره ولا الطيب الا ما يحب والعالم على صورة الحق والانسان على الصورتين فلا يكون ثمة مزاج لا يدرك الا الامر الواحد من كل شئ بل ثمة مزاج يدرك الطيب من الخبيث مع علمه بانه خبيث بالذوق طيب بغير الذوق فيشغله ادراك الطيب منه عن الاحساس بخبثه هذا قد يكون واما رفع الخبيث من العالم اى من الكون فانه لا يصح ورحمة الله في الخبيث والطيب والخبيث عند نفسه طيب والطيب عنده خبيث فائمه شئ طيب الا وهو من وجه في حق مزاج ما خبيث وكذلك بالعكس واما الثالث الذي كلت به الفردية فالصلوة فقال وجعلت قرعة عيني في الصلوة لانها مشاهدة وذلك لانها مناجاة بين الله وبين عبده كما قال فاذا كروني اذ كركم وهي عبادة مقسومة بين الله وبين عبده بنصفين فنصفها لله ونصفها للعبد كما ورد في الخبر الصحيح عن الله عز وجل انه قال قسمت الصلوة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرني عبدي يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله اثني على عبدي يقول العبد مالك يوم الدين يقول الله مجدني عبدي فوض الى عبدي فهذا النصف كله لله تعالى خالص ثم يقول العبد اياك نعبد واياك نستعين يقول الله

(هذه)

هذه بيني وبين عبدي ولعبدى ماسأل فاقوع الاشتراك في هذه الآية يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين يقول الله عز وجل هو لاء لعبدى ولعبدى ماسأل فمخلص هو لاء اعبد كما خالص الاول له تعالى فعلم من هذا وجوب قراءة الحمد لله رب العالمين فمن لم يقرأها فاصلى الصلوة المقسومة بين الله وبين عبده ولما كانت مناجاة فهي ذكر ومن ذكر الحق فقد جالس الحق وجالسه الحق فانه صح في الخبر الالهى انه سبحانه قال انا جليس من ذكرنى ومن جالس من ذكره فهو ذو بصير رأى جليسه وهذه مشاهدة ورؤية فان لم يكن ذا بصير لم يره فمن هنا يعلم المصلى رتبته هل يرى الحق هذه الرؤية في هذه الصلوة ام لا فان لم يره فليعبده بالايمان كأنه يراه فيخيله في قبلته عند مناجاته وبلقى السمع لما يرد به عليه من الحق فان كان اماما لعالمه الخاضع به وللملائكة المصلين معه وان كل مصل فهو امام بلا شك فان الملائكة تصلى خلف العبد اذا صلى وحده كما ورد في الخبر فقد حصل له رتبة الرسول صلى الله وسلم في الصلوة وهى النيابة عن الله اذا قال سمع الله لمن حده فيخبر نفسه ومن خلقه بان الله قد سمعه فيقول الملائكة والخاضعون ربنا لك الحمد فان الله سبحانه قال على لسان عبده سمع الله لمن حده فانظر علو رتبة الصلوة والى اين تنتهى بصاحبها فمن لم يحصل درجة الرؤية في الصلاة فابلق غايتها ولا كان له فيها قرة عين لانه لم يرم ينالها فان لم يسمع ما يرد من الحق عليه فيها فها هو ممن التى السمع ومن لم يحضر فيها مع ربه مع كونه لم يسمع ولم يز فليس بمصل اصلا ولا هو ممن التى السمع وهو شهيد ومائمه عبادة تمنع من التصرف في غيرهما مادامت سوى الصلاة وذكر الله فيها اكبر ما فيها الماشتمل عليه من اقوال وافعال وقد ذكرنا صفة الرجل الكامل في الصلوة في الفتوحات المكية كيف يكون لان الله عز وجل يقول ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر لانه شرع للمصلى ان لا يتصرف في غير هذه العبادة مادام فيها ويقال له مصلى ولذا ذكر الله اكبر يعنى فيها اى الذكر الذى يكون

حن الله لعبده حين يجيبه في سؤاله والثناء عليه أكبر من ذكر العبد زبه فيها
 لان الكبرياء لله تعالى ولذلك قال والله يعلم ما تصنعون وقال اوالتي السمع
 وهو شهيد فالقائه السمع هو لما يكون من ذكر الله اياه فيها ومن ذلك
 ان الوجود لما كان عن حركة معقولة نقلت العالم من العدم الى الوجود
 عمت الصلاة جميع الحركات وهي ثلاث حركة مستقيمة وهي حال قيام
 المصلي وحركة افقية وهي حال ركوع المصلي وحركة منكوسة وهي حال
 سجوده فحركة الانسان مستقيمة وحركة الحيوان افقية وحركة النبتات
 منكوسة وليس للمعاد حركة من ذاته فاذا تحرك حجر فانهما تحرك بغيره
 واما قوله وجعلت قرعة عني في الصلاة ولم ينسب الجعل الى نفسه فان تجلي
 الحق للمصلي انما هو راجع اليه تعالى لا الى المصلي فانه لو لم يذكر هذه
 الصفة عن نفسه لامره بالصلاة على غير تجل منه له فلما كان ذلك منه
 بطريق الامتان كانت المشاهدة بطريق الامتان فقال وجعلت قرعة عني
 في الصلاة وليس الامشاهدة المحبوب التي تقر بها عين المحب من الاستقرار
 فتستقر العين عند رويته فلا ينظر معه الى شيء بغيره في شيء وفي غير شيء
 ولذلك نهى عن الالتفات في الصلوة وان الالتفات شيء يختلسه الشيطان
 من صلاة العبد فيجرمه مشاهدة محبوبه بل لو كان محبوب هذا الملتفت
 ما التفت في صلاته الى غير قبلته بوجهه والانسان يعلم حاله في نفسه هل هو
 بهذه المثابة في هذه العبادة الخاصة ام لا فان الانسان على نفسه بصيرة
 ولوالق معاذيره فهو يعرف كذبه من صدقه في نفسه لان الشيء لا يجهل
 حاله فان حاله له ذوق ثم ان مسمى الصلاة له قسمة اخرى فانه تعالى
 امرنا ان نصلي له واخبرنا انه يصلي علينا فالصلاة منا ومنه واذا كان هو
 المصلي فانهما يصلي باسمه الاخر فيتأخر عن وجود العبد وهو عين الحق الذي
 يخلق العبد في قلبه بنظره الفكري او بتقليده وهو آله المعتقد ويتنوع بحسب
 ما قام بذلك المحل من الاستعداد كما قال الجنيد رحمه الله حين سئل
 عن المعرفة بالله والمعارف لون الماء لون انايه وهو جواب ساد اخير
 (عن)

عن الامر بما هو عليه فهذا هو الله الذى يصلى علينا واذا صلينا نحن
كان لنا الاسم الاخر فكنا فيه كما ذكرناه فى حال من له هذا الاسم فيكون
عنده بحسب حالنا فلا ينظر الينا الابصيرة ما جئنا بها فان المصلى
هو المتأخر عن السابق فى الخلية وقوله كل قد علم صلوته وتسبيحه اى رتبته
فى التأخر فى عبادته ربه وتسبيحه الذى يعطيه من التزينة استعدادا فامضى
الا وهو يسبح بحمده ربه الحليم الغفور ولذلك لانفعه تسبيح العالم على
التفصيل واحدا واحدا وثمه مرتبة يعود الضمير على العبد المسبح فيها
فى قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده اى بحمد ذلك الشئ فالضمير
الذى فى قوله بحمده يعود على الشئ اى بالثناء الذى يكون عليه كما قلناه
فى المعتقده انما يثنى على الآله الذى فى معتقده وربط به نفسه وما كان
من عمله فهو راجع اليه فاثبتى الاعلى نفسه فانه من مدح الصنعة فانه
انما مدح الصانع بلا شك فان حسنها وعدم حسنها راجع الى صانعها
والآله المعتقد مصنوع للناظر فيه فهو صنعه فثناؤه على ما يعتقده ثناؤه على
نفسه ولهذا يذم معتقده غيره ولو انصف لم يكن له ذلك الا ان صاحب هذا
المعبود الخاص جاهل بلا شك فى ذلك لاعتراضه على غيره فيما اعتقده
فى الله اذ لو عرف ما قال الجنيد لون الماء لون اثنائه لسلم لكل ذى اعتقاد
ما اعتقده وعرف الله فى كل صورة وكل معتقد فهو طائر ليس بعالم ولذلك
قال انا عند ظن عبدي بي اى لا تظهر له الا فى صورة معتقده فان شاء
اطلق وان شاء قيد فالآله المعتقدهات تأخف الحدود وهو الآله الذى
وسعه قلب عبده فان الآله المطلق لا يسهه شئ لانه عين الاشياء وعين
نفسه والشئ لا يقال فيه يسع نفسه ولا لا يسهها فافهم والله يقول
الحق وهى يهذى السبيل

باب على قارشو سنده شوقى بكك مطبعة سنده طبع اول منشدر

فى ٢٥ ذى القعدة سنة ١٢٨٧

| | |
|----------------------------|----------|
| Süleymaniye U. Kütüphanesi | |
| Kiemi | Zühdi Be |
| Yeni basit | 1 |
| Ekli Kayn No | 38 |

